

الْعَيْنُ وَالْأَثَرُ
فِي

عَقَائِدِ أَهْلِ الْأَثَرِ

تَأْلِيفُ

الإمام عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر البعلبي

الأزهري المسمى الحنبلي

المشهور بالبركة أورد ابن فقيه قصة

السوق سنة (١٠٧١هـ)

مطبوعة في داره وعلانيه

محمد حسين الدمياطي

دار ابن عفاان

دار ابن القيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَيْنِ وَالْأَثَرِ
فِي
عَقَائِدِ أَهْلِ الْأَثَرِ

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة للناسر

ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب
كاملا أو مجزأ أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله
على الكمبيوتر أو برمجته على إسطوانات ضوئية
إلا بموجب موافقة خطية من الناسر

الطبعة الأولى

1432 هـ - 2011 م

رقم الإيداع	2010 / 20303
الترقيم الدولي	978 - 977 - 375 - 116 - 5

دار ابن عفان
للنشر واللويز

القاهرة: ١١ درب الأتراك خلف الجامع الأزهر

هاتف: ٢٥٠٦٦٤٢٠ - محمول: ٠١٠١٥٨٣٦٢٦

الإدارة: الحيزة برج الأطباء أول شارع فيصل

هاتف: ٣٥٦٩٣٦١٥ - تليفكس: ٣٥٦٩٢٨٥٠

ص.ب ٨ بين السرايات

جمهورية مصر العربية

E-mail: ebnaffan@hotmail.com



دار ابن القيم للنشر والتوزيع

دار ابن القيم للنشر والتوزيع

هاتف: ٤٣١٥٨٨٢ - فاكس: ٤٣١٨٨٩١

الرياض: ص.ب ١٥٦٤٧١

الرمز البريدي: ١١٧٧٨

المملكة العربية السعودية

E-mail: ebnalqayyam@hotmail.com

أَوَّلًا: مُقَدِّمَةُ الْمُحَقِّقِ

[مقدمة المحقق]

رب يَسِّرْ وأعن يا كريم

الحمد لله الواحد الأحد، الفرد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد، خلق الخلق بقدرته، وأوجده على وفق علمه وإرادته، لا يُشَبَّه شيئاً من خلقه، ولا يُشَبَّهُ شيءٌ من كونه، جل عن الشبيه والمثيل والنظير ﴿... لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

أرسل رسوله مبيناً للأحكام والعقائد، ومسيراً الطريق لكل سالك عابد، صادقاً بالحق، قاصداً لكل مشرك معاند.

اختار له صحباً كراماً ساروا على دربه فأقاموا الدين وأرسوا له القواعد، فمن اتبعهم فهو موفق، ومن زاغ فهو عن الطريق حائد.

وبعد

فإن الله قد خلق عباده حنفاء مقبلين عليه معرضين عمن سواه، وقد دلت الآيات والآثار على أن الأصل في الإنسان التوحيد؛ لأنه هو الذي فطر عليه.

قال الله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ...﴾ [الروم: ٣٠]، وقال ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه»^(١) وقال ﷺ فيما يرويه عن رب العزة - ﷻ -: «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين، فاجتالتهم عن دينهم»^(٢).

(١) رواه البخاري (١٣٥٩)، مسلم (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) رواه مسلم (٢٨٦٥) من حديث عياض بن حمار المجاشعي رضي الله عنه.

ولقد ظلت البشرية زهاء عشرة قرون من لدن آدم ﷺ على التوحيد الخالص كما أخبر بذلك ابن عباس - رضي الله عنهما - حتى دب الشرك في قوم نوح ﷺ فأرسل الله إليهم نوحاً - عليه السلام - يدعوهم إلى عبادة الله ونبذ الشرك، فكان كلما مال الناس عن الفطرة السليمة والشريعة المنزلة أرسل الله إليهم رسولا ليذكرهم بميثاق الله وبعهده لهم، فكان التوحيد هو محور دعوات الأنبياء والرسل، وعليه مدار الكتب المنزلة لتصحيح ما فسد من عقائد الناس.

لذا كان التوحيد هو أول الواجبات وأكد فروض الأعيان، فهو الأصل الذي لا يصح الفرع إلا به.

فالإسلام - وهو دين جميع الأنبياء - عقيدة وشريعة، ولن يقبل الله من قوم شريعتهم حتى تصح عقيدتهم.

فالكافر والمنافق والمبتدع والمرائي أعماهم مردودة عليهم لفساد ما يعتقدون، فلن يقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً حتى يقيموا التوحيد الخالص لله - تعالى -.

ولقد بُعث النبي ﷺ على حين فترة من الرسل واندراس من الشرائع، وقد مقت الله أهل الأرض عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب، فقام بواجب الدعوة والبيان حق القيام، فأظهر الله به ما اندرس من الدين، وأقام به الملة، وثاب الناس إلى ربهم، وظل على ذلك طوال حياته حتى أتاه اليقين، وقد تركنا على المحجة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك.

وقد اصطفى الله له أصحاباً كانوا في العلم والعمل والدعوة جبلاً، فعظموه ووقروه، واتبعوا النور الذي أنزل معه، فبهم حفظ الله الدين،

وحرس العقيدة، ورفع راية الشريعة، وأخذوا على عواتقهم نشر هذا الدين، ففتح الله بهم البلاد وقلوب العباد حتى عَبَدُوا الناس لرب العباد، ففهمهم هو الفهم، وطريقتهم هي الطريقة، وسبيلهم هو السبيل، فمن سلك فهمًا غير فهمهم، وطريقة غير طريقته، وسبيلًا غير سبيلهم فقد توعده الله بقوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

ولقد ظل هذا الدين على بهائه وصفائه كما أنزل غصًا طريًا على عهد الصحابة الأوائل حتى فتح المسلمون البلاد واختلطوا بغيرهم من الشعوب الأخرى، وتعرفوا على أصحاب الثقافات المختلفة، فظهر في دين الله ما لم يكن من مقالات لأصحاب الأفكار المنحرفة والاعتقادات الباطلة، ودَبَّ في الأمة داء الأمم قبلهم، وتفرقوا إلى شيع وأحزاب، ووقع ما أخبر به النبي ﷺ: «وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة كلها في النار إلا واحدة»^(١). فأطلت البدع برأسها، وظهرت الفرق المبتدعة من الشيعة والخوارج والمرجئة والقدرية والمعتزلة، فما أدرك الصحابة من ذلك لَفَظُوهُ وأنكروه وتبرئوا منه كما فعل ابن عمر - رضي الله عنهما - مع القدرية.

وقيض الله لهذه الأمة الجهابذة من العلماء ممن كانوا على ما كان عليه الصحابة الكرام، فزادوا عن حياض الدين، وحفظوا العقيدة من الدخيل، فما أن تنبت نبتة خبيثة على لسان أحد المبتدعة إلا وانبروا لها، وبينوا عوارها، ونفروا الناس من قائلها، كما فعلوا مع الجهم بن صفوان، والجعد ابن درهم، وبشر المريسي رؤوس الضلالة في القرون الأولى، وظهرت مصنفات أهل السنة، منها ما اختص ببيان العقيدة الصحيحة من كتاب الله - عز وجل - ونصوص السنة الصحيحة، ومنها ما اختص بالرد على أهل الزيغ والضلال كما فعل أبو سعيد الدارمي مع بشر المريسي، وغيره.

(١) رواه أبو داود (٤٥٨٥)، الترمذي (٢٦٤٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

حتى وقعت فتنة خلق القرآن في زمن المأمون الخليفة العباسي بسبب ما تُرجم من كتب فلاسفة اليونان والهند وفارس، وظهور علم الكلام - الذي نبذه عامة السلف وحذروا من الخوض فيه - وإخضاع العقيدة الإسلامية لمنطق هؤلاء ولما قرروه في كتبهم، والذي تولى كبر هذا الأمر المعتزلة الأشرار وعلى رأسهم القاضي الحبيث أحمد بن أبي دؤاد، وامتنح أهل السنة، وابتلى الإمام أحمد ابتلاءً شديداً، فسجن وجلد وعذب زمن الخلفاء الثلاثة (المأمون والمعتصم والواثق) فصبر على ما أودى، فكان في صبره حفظ الدين، وعصم الله الأمة بموقفه وثباته على الحق حتى انكشفت الغمة عن الأمة في زمن المتوكل، فرفع المحنة عن الإمام أحمد وأكرمه، وبسبب ثباته لُقِّب بالصدِّيق الثاني بعد صِدِّيقِها الأول أبي بكر - رضي الله عنه -، وحاز لقب إمام أهل السنة والجماعة، حتى قيل: الاعتقاد لمالك والشافعي والظهور لأحمد.

وعلى ما كان عليه أحمد من الاعتقاد دان به أصحابه، وسلكوا دربه، وصنفوا في ذلك المصنفات، فأظهروا معتقد أهل السنة والجماعة عبر القرون والعصور.

وهذا كتاب لإمام من أئمة الحنابلة المتأخرين من أعيان القرن الحادي عشر الهجري يسمى بـ «العين والأثر في عقائد أهل الأثر» لمؤلفه الإمام عبد الباقي بن عبد الباقي البعلي الدمشقي الحنبلي المتوفى سنة (١٠٧١) هـ دَوَّن فيه ما ذكره الحنابلة من المنصوص عليه من مذهب أحمد - رحمته الله - مبيناً المسائل التي وقع فيها الخلاف بين الحنابلة والأشاعرة، ثم أفرد مقصداً للكلام على «صفة الكلام» لله - تعالى - مظهراً فيها مذهب أحمد وغيره من السلف الصالح، ومفنداً لأدلة المخالفين لذلك.

ولقد قمت بفضل الله تعالى وإعانتة بنسخ هذا الكتاب، ومقابلته على المطبوع، والتعليق على مسأله، والتدليل عليها من كتاب الله تعالى وصحيح السنة، وذكر أقوال الأئمة الأعلام، كما نبهت على المآخذ العقديّة الواردة في الكتاب التي ليست من منصوص أحمد ولا غيره من أئمة السلف.

هذا فما كان من توفيق فمن الله، وما كان من خطأ أو ذلل أو نسيان فمني ومن الشيطان، والله ورسوله ﷺ منه بريثان، والله من وراء القصد، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

كتبه

محمد حسين غانم الدمياطي

دمياط - كفر سعد البلد

صبيحة يوم السبت الموافق

٢٩ من صفر سنة ١٤٣١ هـ

١٣ من فبراير سنة ٢٠١٠ م

ثَانِيًا: قِسْمُ الدِّرَاسَةِ

ترجمة المؤلف^(١)

اسمه ونسبه:

هو تقي الدين عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر بن عبد الباقي ابن إبراهيم بن عمر بن محمد البعلي الأزهرى الدمشقى، المقرئ الأثرى، المشهور بـ «البدر» ثم بـ «ابن فقيه فصّة» وهي قرية ببعلبك من جهة دمشق نحو فرسخ.

وسبب تلقيبه بهذا اللقب: أن أحد أجداده كان يتوجه ويخطب بها؛ لذلك اشتهر بها، وكان أجداده كلهم حنابلة.

مولده:

ولد الإمام - رحمه الله - ليلة السبت ١٨ ربيع الثاني من شهور سنة (١٠٠٥) هـ ببعلبك، وقد قيد والده - رحمه الله - مولده على ظهر كتاب «الإقناع» في الفقه للحجاوي، متأسيًا في ذلك بعادة العلماء المتقدمين.

حياته العلمية:

بدأت حياة إمامنا منذ الصغر وذلك بحفظه لكتاب الله - عز وجل - على يد والده رحمه الله فلقد تولى إقرائه بنفسه من شدة اعتناؤه به، وكان عمره آنذاك عشر سنوات، ثم تيسّم بعد ذلك، فلم يثنه ذلك عن الطلب، فبدأت رحلته في طلب العلم سنة (١٠١٧) هـ فأخذ عن علماء دمشق ثم رحل إلى مصر سنة (١٠٢٩) هـ فأخذ عن شيوخها وعلمائها، ومكث بها ثلاث سنوات، فكان له في كل فن شيخٌ، ثم عاد إلى دمشق وقرأ بها، ثم حج سنة (١٠٣٦) هـ.

(١) مصادر الترجمة: السحب الوابلة (٢/ ٤٣٩)، مشيخة أبي المواهب الحنبلي (٣٢)، معجم المؤلفين (٢/ ٤٣)، الأعلام للزركلي (٣/ ٢٧٢)، هدية العارفين (١/ ٤٩٧)، معجم مصنفات الحنابلة (٥/ ٢٢٧)، مقدمة عصام قلعجي للكتاب.

وأجازه علماء مكة بها، ثم رحل إلى المدينة ثم بيت المقدس إلى أن استقر بدمشق وبها توفي رَحِمَهُ اللهُ.

شيوخه:

لقد أكثر البعلي عن الشيوخ بسبب رحلاته إلى مصر والشام ومكة والمدينة، وكثرت بسبب ما أراد أن يتعلمه من فنون العلم.

فمن شيوخه في الفقه:

- ١- القاضي أحمد الوفايي المفلحي المتوفى سنة (١٠٣٨) هـ.
- ٢- الشيخ منصور البهوتي الحنبلي المتوفى سنة (١٠٥١) هـ.
- ٣- الشيخ عبد القادر الدنشوري.
- ٤- الشيخ يوسف الفتوحى سبط ابن النجار.
- ٥- الشيخ مرعي الكرمي المتوفى سنة (١٠٣٣) هـ.
- ٦- القاضي محمود بن عبد الحميد حفيد الشيخ موسى الحجاوي المتوفى سنة (١٠٣٠) هـ.

ومن شيوخه في الحديث:

- ٧- الشيخ إبراهيم اللقاني المالكي.
- ٨- الشيخ أحمد المقرئ المغربي المالكي.
- ٩- الشيخ حجازي الواعظ.
- ١٠- الحافظ نجم الدين الغزي.

ومن شيوخه في الفرائض:

١١- زين العابدين بن أبي دري المالكي.

١٢- الشيخ محمد الشمرلي.

١٣- الشيخ عبد الجواد الجنبلاطي.

ومن شيوخه في القراءات:

١٤- الشيخ عبد الرحمن اليمني.

ومن شيوخه في العروض والعربية:

١٥- الشيخ محمد الحموي.

١٦- الشيخ محمد البابلي.

١٧- العلامة عمر القارئ. وقرأ عليه في المنطق أيضًا.

ومن شيوخه من أهل مكة:

١٨- الشيخ محمد علي بن علان الصديقي.

١٩- الشيخ عبد الرحمن المرشدي.

٢٠- الشيخ عبد الرحمن الخياري.

ومن شيوخه أيضًا:

٢١- الشيخ عامر الشبراوي (مصري).

٢٢- الإمام أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الوارث الصديقي مفتي المالكية بمصر.

٢٣- الشيخ محمد بن جلال الدین بن أبی الحسن الصدیقی الشافعی.

٢٤- الشيخ أبو الحسن بن عبد الرحمن بن محمد الخطیب الشربینی.

٢٥- الشيخ عبد الرحمن العمادی المفتی الدمشقی.

٢٦- الشيخ شمس الدین محمد المیدانی الدمشقی.

ولقد أخذ أيضًا عن جماعة من علماء الأزهر الشريف وعلماء بيت المقدس.

قال عن نفسه: فقد أجازني - والله الحمد - أهل مكة والمدينة ومصر ودمشق وأهل بيت المقدس.

تلامیذه:

أخذ عن البعلی خلق كثير منهم:

١- الأستاذ الكبير إبراهيم الكوراني نزیل المدينة المنورة الشافعی المتوفى سنة (١١٠١) هـ.

٢- السيد العالم محمد بن عبد الرسول البرزنجي المتوفى سنة (١١٠٣) هـ.

٣- الشيخ مصطفى شيخ الحیا ابن سوار.

٤- الشيخ محمد البطينی.

٥- الشيخ محمد الدارانی.

٦- الشيخ محمد عبد الحق الصفوري.

٧- الشيخ رمضان بن موسى العطيفي وأخوه الشيخ حسن.

- ٨- الشيخ عبد القادر بن عبد القادر التغلبي.
- ٩- الشيخ أحمد الدومي الحنبلي.
- ١٠- الشيخ حمزة بن يوسف الدومي.
- ١١- الشيخ عبد الحي العكري أبو الفلاح المعروف بابن العماد الحنبلي.
- ١٢- ابنه الشيخ محمد أبو المواهب الحنبلي المتوفى سنة (١١٢٦) هـ.

تصوفه:

أما عن علاقته بالتصوف الذي كان سائداً آنذاك في معظم الأقطار الإسلامية في ظل الخلافة العثمانية، وخاصة بلاد الشام ومصر، فقد قال عن نفسه: وأخذت طريق الصوفية عن ولد عمي الشيخ نور الدين خليفة الشيخ محمد العلمي، ولقني العلم، وأجازني الشيخ محمد العلمي في القدس بالبداة في الأوراد والأذكار والمحيا إذا كنت بين إخواني. أ هـ.

وهذا مما حدا بالبعض من القول بأن البعلي صوفي.

وقد يشهد لذلك ما أورده في كتابه في التتمة الثالثة من المقصد الثالث ص (١٨٤) حين أورد كلام الملا عبد الرحمن الجامي في كتابه «الدرة الفاخرة» فقد نقل بواسطته كلام ابن عربي الصوفي في كتابه «الفتوحات المكية» بلا تعقيب منه.

وهذا يفيدك بأن من الحنابلة - وإن كان معظم منهم على عقيدة إمامهم الخالصة - من تَلَبَّسَ ببعض مقالات المتكلمين والمتصوفة، وما أخذه العلماء على ابن عقيل وابن الجوزي - وهما من الحنابلة الكبار - وغيرهما معروف ومسطور في الكتب.

دروسه:

قال ابنه أبو المواهب الحنبلي: وتصدر والذي للإقراء في الجامع الأموي سنة (١٠٤١) هـ بكرة النهار وبين العشائين، فقرأ الجامع الصغير في الحديث مرتين، وتفسير الجلالين مرتين، وقرأ صحيح البخاري بتمامه، ومسلم، والشفاء، والمواهب، والترغيب والترهيب، والتذكرة للقرطبي، وشرح البراءة، والمنفرجة، والشبائل، والإحياء، جميع ذلك بطرفيه، ولازم ذلك ملازمة كلية بمحراب الحنابلة أولاً، ثم بمحراب الشافعية، ولم ينفصل عن ذلك شتاءً ولا صيفاً ولا ليلة عيد، حتى ليلة وفاة والدتنا زوجته، أبقاها ميتة في الدار ليدفنها في غد ذلك اليوم، وحتى ليلة عرس الفقير - يقصد نفسه - وأخيه، وكان فيه نفع عظيم. وكان مدرس العادلية الصغرى، وكان خطيباً بجامع منجك الذي بمسجد الأقصاب خارج دمشق، وكان شيخ القراء بدمشق.

مناقبه:

لقد اجتمع للإمام البعلي من المناقب ما لم تجتمع لغيره ممن عاصره، فلقد كان إماماً في الفقه والحديث، شيخاً للقرّاء، وتتلخص مناقبه في الآتي:

١- كثرت رحلاته إلى مصر والشام ومكة والمدينة وبيت المقدس طلباً للعلم.

٢- إجازة علماء هذه البلاد له بالإفتاء والتدريس والإقراء.

٣- كثرت مشايخه وتلاميذه.

٤- وصوله بغالب العلوم العقلية والنقلية إلى مرتبة النظر والتحقيق والتحرير.

٥- همته العالية في التدريس والإقراء التي لم تنقطع حتى ليلة وفاة زوجته، وعرس وَلَدَيْهِ.

٦- حسن تربيته لابنه أبي المواهب الحنبلي وتعهده له وثناء ابنه عليه في ذلك.
مصنفاته:

لقد ترك لنا البعلي تراثاً علمياً في فنون شتى في الحديث، والعقيدة، والقراءات، والأخلاق وغيرها.

قال ابن حميد في السحب الوابلة (٢/ ٤٤٢): ولم تكن تصانيفه على قدر علمه.

من هذه المصنفات:

- ١- شرح صحيح البخاري، لم يكمله.
- ٢- العين والأثر في عقائد أهل الأثر، وهو كتابنا هذا.
- ٣- رياض الجنة في آثار أهل السنة.
- ٤- رياض الجنة في أسانيد الكتاب والسنة، وهو التَّبَيُّت الجامع المشتمل على فوائد. وهو ألطف ما كتبه أهل الشام في القرن الحادي عشر وأجمع وأفيد.
- ٥- روض أهل الجنة في آثار أهل السنة.
- ٦- رسالة في قراءة عاصم.
- ٧- فيض الرزاق وتهذيب الأخلاق، قال ابن حميد: وهو مؤلف نفيس رصين التأسيس.

٨- تفسير قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ...﴾ [الأنفال: ٢٩].

٩- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ..﴾ [البقرة: ٢٧٧].

١٠- عقائد الفرائد فيما نظم من الفوائد.

١١- اقتطاف الثمر في موافقات عمر.

١٢- رسالتان في الصراط والشفاعة.

١٣- مجموعة فوائد منقولة من نصائح القضاة.

١٤- شعر.

قال عن نفسه - رحمه الله -: وألفت في العلوم رسائل لا تضبط كثرة، والله الحمد. اهـ.

وقال ابنه أبو المواهب: وله من المؤلفات والتحريرات والمُسَوِّدَات أشياء كثيرة بخطه وغير خطه وعلى هوامش الكتب. اهـ.

وفاته:

وبعد حياة حافلة بالطلب والتدريس والإقراء والتصنيف توفي الإمام البعلي ليلة الثلاثاء ٢٧ ذي الحجة سنة (١٠٧١) هـ، ودفن بترية الغرباء في مقبرة باب الفراديس.

فرحمة الله عليه وعلى سائر علماء أهل السنة وأسكنه فسيح جناته، إنه قريب مجيب.

نسبة الكتاب للمؤلف - وسبب تأليفه

نسبة الكتاب:

إن نسبة كتاب «العين والأثر في عقائد أهل الأثر» للإمام البعلي الحنبلي أمر لا شك فيه، ذكره غير واحد ممن ترجم له في ثبت مؤلفاته، فقد ذكره له ابن حميد في السحب الوابلة (٢/ ٤٤١)، والزركلي في الأعلام (٣/ ٢٧١)، وابن بسام في علماء نجد (٥/ ٤١٢).

وكذا القدومي في كتابه «المنهج الأحمد في درء المثالب التي تنمى لمذهب أحمد» ص (١٠٩) حيث قال: ذكر المنقول من عقيدة العالم الكامل في الاتباع لطريقة السلف الصالح الشيخ عبد الباقي البعلي ثم الدمشقي: المسماة بـ «العين والأثر في عقائد أهل الأثر». ثم نقل ملخص الباب الأول.

سبب تأليفه:

أما عن سبب تأليفه لهذا الكتاب فهو تحقيقاً لطلب بعض أصدقائه، كما أفاده في مقدمة الكتاب حيث قال: فقد طلب مني بعض الأصدقاء الذين لا تسعني مخالفتهم أن أجمع مؤلفاً يشتمل على مقاصد ثلاثة وتتمت خمس. اهـ ثم ذكرها.

منهج المؤلف في الكتاب

ذكر المؤلف - رَحِمَهُ اللهُ - في صدر كتابه منهجه في هذا الكتاب فقد قسم الكتاب إلى ثلاثة مقاصد عامة:

المقصد الأول:

في المنصوص من عقائد الحنابلة - خالية من الأدلة - عن الإمام أحمد رَحِمَهُ اللهُ عَنْهُ .

وهذا المقصد قسمه المؤلف إلى أبواب خمسة:

الباب الأول: في معرفة الله تعالى.

الباب الثاني: في الأفعال.

الباب الثالث: في الأحكام.

الباب الرابع: في بقية السمعيات.

الباب الخامس: في النبوة.

المقصد الثاني:

في ما وقع من المسائل الخلافية بين الحنابلة والأشاعرة وذكر أدلة الحنابلة، ولقد افتتح هذا المقصد بمقدمة للكلام على طوائف أهل السنة الثلاث (الحنابلة - والأشاعرة - والماتريدية).

المقصد الثالث:

في مسألة الكلام وذكر ما نقل الإمام أحمد رحمته الله مدعياً ذلك بالأدلة النقلية والعقلية. ثم اختتم مؤلفه هذا بتتمات خمس.

عقيدة الإمام البعلي والكلام عليها

في الحقيقة إن كان للبعلي أكثر من مُصَنَّف أسلفنا ذكره إلا أنه لم يصل إلينا - فيما نعلم - إلا هذا المصنف الذي بين أيدينا الموسوم بـ «العين والأثر في عقائد أهل الأثر» وهو كافٍ في تحديد عقيدته حيث تحدث فيه مؤلفه في أغلب أبواب العقائد، فتكلم عن صفات الله - ﷻ - سواء الذاتية أو الفعلية، وعن خلق أفعال العباد، والقضاء والقدر، وأوضح مفهوم الإسلام والإيمان، وتكلم عن السمعيات وعن بعض أشراط الساعة، وما يكون بعد البعث من الحساب، والصراط، والميزان، كما تعرض للكلام عن النبوات، وما يتصل بها من المعجزات والكرامات، وبين موقف أهل السنة من التشابه، وأفرد مقصداً للكلام عما وقع من خلاف بين الحنابلة والأشاعرة، كما أظهر بجلاء مذهب أهل السنة من صفة الكلام لله - ﷻ - وأورد الأدلة والنقول عن الأئمة للتدليل على هذه الصفة ودحض شبه المخالفين.

والناظر لهذا الكتاب يستطيع أن يقف على مواضع تظهر فيه عقيدته السلفية التي اتبع فيها من سبق من السلف الصالح، وهذه بعضها للتدليل على ما قلناه:

١- قال في خاتمة الباب الأول ص (٦٦) ما نصه: فيحرم تأويل ما يتعلق به تعالى وتفسيره كآية الاستواء وحديث النزول وغير ذلك من آيات الصفات إلا بصادر عنه ﷻ أو بعض الصحابة، وهذا مذهب قاطبة السلف، فلا نقول في التنزيه كقول المعطلة بل نُثَبِّت ولا نُحَرِّف، ونُصِفُ ولا نُكَيِّف، والكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، فمذهبنا حق بين باطلين، وهدى بين ضلالين، وهو إثبات الأسماء والصفات ونفي التشبيه والأدوات. اهـ.

٢- وقال أيضًا في الباب الثالث ص (٨٠) ما نصه: والإيمان عقد بالجنان، وقول باللسان، وعمل بالأركان، يزداد بالطاعة وينقص بالمعصية، ويقوى بالعلم، ويضعف بالجهل والغفلة والنسيان. اهـ.

٣- وقال في تمة المقصد الأول ص (١١٢) ما نصه: أسلم الطرق التسليم، فما سلم دين من لم يُسلم لله ولرسوله وردَّ علم ما اشتبَّه إلى عالمه. وقال أيضًا: فعليك يا أخي باتباع السنة والآثار دون الافتكار والابتكار، فإن قليل ذلك مع الفطرة كثير.

٤- وقال في المقصد الثاني: في مسائل وقع فيها الخلاف بين الحنابلة والأشاعرة ص (١٢١)، ما نصه:

ومنها: أننا نؤمن بأنه - سبحانه - مستوٍ على عرشه بائن من خلقه من غير تأويل.

ومنها: نزول الرب - ﷻ - كل ليلة إلى السماء الدنيا من غير تشبيه بنزول المخلوقين ولا تمثيل ولا تكيف، بل الحنابلة يثبتون ما أثبتته رسول الله ﷺ ويمرون الخبر الصحيح الوارد، يذكروه على ظاهره ويكلون علمه إلى الله تعالى.

ثم ذكر آيتي المجيء والإتيان ثم قال: ونؤمن بذلك بلا كيف، فلو شاء سبحانه أن يبين لنا كيفية ذلك فعل، فانتبهينا إلى ما أحكمه وكففنا عن الذي يتشابه. اهـ.

فاتضح مما أسلفنا ذكره من نقولات من كتابه ما يدل على انتسابه لمذهب السلف الصالح ونفي كونه أشعريًا فيما أشار إليه، إلا أن كتابه احتوى على بعض المآخذ التي يجب التنبيه عليها، وهاك بيانها.

المآخذ العقيدية في الكتاب

فهذه بعض المآخذ التي وقفت عليها أو تكلم عليها بعض من كتب في عقائد الحنابلة^(١) والتي خالف المؤلف - رَحِمَهُ اللهُ - معتقد أهل السنة والجماعة والمنصوص من مذهب أحمد - رَحِمَهُ اللهُ - أردت بذلك النصح والإرشاد لعامة المسلمين.

وليعلم القارئ الكريم أن من هذه المآخذ ما لم يتفرد به بل وقع فيها بعض الحنابلة المتقدمين، كما وقع في رسالتي التميميين أبي الفضل عبد الواحد، وأبي محمد رزق الله - وهما من الحنابلة - زاعمين أن ما كتبه هو المنصوص من مذهب أحمد كما فعل مؤلفنا - رَحِمَهُ اللهُ - في المقصد الأول من كتابه والمذهب على خلافه.

ويمكن إرجاع هذه المآخذ إلى الأسباب التالية:

- ١- العصر الذي عاش فيه الإمام عبد الباقي البجلي في ظل الخلافة العثمانية من ظهور المذهب الأشعري وتفشي التصوف في أرجاء الأقطار الإسلامية.
- ٢- بعض العلماء الذين أخذ عنهم بمصر والشام وغيرهما من الأقطار وتأثره . ٣٣٠
- ٣- اغتراره بما كتبه بعض الحنابلة المتقدمين ونسبة ما كتبه إلى الإمام أحمد رَحِمَهُ اللهُ كما فعل التميميان السالف ذكرهما.
- ٤- حسن ظنه بما كتبه بعض الأشاعرة في كتبهم العقيدية من ألفاظ مجملة تحمل حقاً وباطلاً، وحمله لهذه الألفاظ على المحمل الحسن، كما فعله في المقصد الثالث أثناء كلامه على صفة الكلام من إيراد كلام السبكي وابن حجر والملا عبد الرحمن الجامي دون تعقيب منه عليها.

(١) انظر: "براءة الأئمة الأربعة من مسائل المتكلمين المبتدعة" للدكتور عبد العزيز الحميدي ص(١٣٢). دار ابن القيم - دار ابن عفان.

أما المأخذ فهي كالآتي:

١- قوله في الباب الأول ص (٥٠): «وقد ورد في الشرع النظر في الوجود والموجود على كل مكلف قادر و[هو]^(١) أول واجب لله تعالى».

فقد جعل النظر هو أول الواجبات وهو مصادم لمذهب أهل السنة والجماعة.

٢- سلك في عرض معتقد أهل السنة في الصفات مسلك أهل الكلام من الكلابية والأشاعرة.

فقال في صفة العلم: «عالم بعلم واحد قديم باقي ذاتي.. فلا يتجدد علمه بتجدد المعلومات ولا يتعدد بتعدد».. إلخ.

وكذلك في القدرة والإرادة والسمع والبصر.

٣- اقتصاره على سبع صفات فقط، وهي التي أثبتها الأشاعرة دون التعرض إلى باقي الصفات الذاتية والخبرية إلا ما كان منه في مبحث المسائل الخلافية بين الحنابلة والأشاعرة.

٤- استعماله لبعض مصطلحات المتكلمين المحدثين التي ما عرفها السلف الصالح مثل: الجوهر، والجسم، والعرض.

٥- يأخذ البعض عليه قوله في الباب الثاني ص (٧٢): وله تعالى إيلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم، فله أن يفعل بخلقه ما يشاء وكل ذلك منه حسن. اهـ.

(١) كذا في المخطوط والمطبوع والضمير العائد على النظر، وفي كتاب المقدومي «المنهج الأحمد» ص (١٠٩) (هي)، حيث قال: «وهي أول واجب على العبد» بالضمير العائد على المعرفة، فإن كان الأمر كذلك فلا إشكال ويكون الشيخ - رحمه الله - موافقاً لعقيدة السلف في أن أول واجب هو معرفة الله تعالى.

حيث إن الكلام يفيد نسبة الظلم له سبحانه - تعالى سبحانه عن ذلك - ولكن بضميمة ما قاله بعد ذلك في الكتاب يتضح لك مقصده حيث قال في ص (٧٧): ولا يستحق للمطيع على الله ثوابًا ولا العاصي عقابًا بل يثيب الطائع بفضله ويعذب العاصي بعدله.

وقوله أيضًا في ص (٨٤): ويجب بوعيد الله تخليد الكافر في النار، وبوعده إخراج غيره منها بشفاعة أو غيرها.

٦- جعله الأشاعرة إحدى طوائف أهل السنة الثلاث مع كونهم قد خالفوا مذهب أهل السنة والجماعة في بعض العقائد وخاصة في باب الأسماء والصفات.

٧- ومن المآخذ أيضًا أن المؤلف رحمته الله قد أغفل عددًا من المسائل الاعتقادية الهامة التي تميز منهج أهل السنة والجماعة عن غيره من مناهج الفرق الضالة كمسألة رؤية الله عز وجل في الآخرة ردًا على المعتزلة الأشرار ومسألة بيان فضائل الصحابة الكرام ردًا على الشيعة اللثام.

فهذه بعض المآخذ التي وردت في الكتاب، والله الحمد تم التعليق عليها وبيان مذهب أهل السنة فيها في ثنايا تحقيقنا للكتاب.

ولتعلم أخي القارئ أن هذه المآخذ لا تؤثر في علم إمامنا وصلاحه، فما وقع له قد وقع لغيره من المتقدمين، والكل يؤخذ من قوله ويترك إلا النبي صلى الله عليه وسلم، والكمال لله وحده.

مصادر الإمام عبد الباقي البعلي في كتابه

لقد استقى الإمام البعلي - رحمه الله - مادة كتابه من عدة مؤلفات سابقة عنه منها ما صرح بالأخذ عنه سواء مباشرة أو بنقل غيره في كتابه، ومنها ما لم يصرح به، وهذه هي مصادره مرتبة ترتيباً أبجدياً.

١- الإبانة عن أصول الديانة: تأليف أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري المتوفى سنة (٣٢٤) هـ.

٢- الأزهرية: تأليف شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة المتوفى سنة (٧٢٨) هـ.

٣- أصول السنة: لإمام أهل السنة أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل المتوفى سنة (٢٤١) هـ.

٤- أصول الفقه: تأليف الإمام محمد بن مفلح بن محمد المقدسي المتوفى سنة (٧٦٣) هـ.

٥- التسعينية: تأليف شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة المتوفى سنة (٧٢٨) هـ.

٦- خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل: للإمام محمد ابن إسماعيل البخاري المتوفى سنة (٢٥٦) هـ.

٧- دقائق أولي النهى لشرح المنتهى: تأليف الإمام أبي السعادات منصور ابن يونس بن صلاح الدين البهوتي المتوفى سنة (١٠٥١) هـ، وقد ذكره المؤلف باسم «حاشية البهوتي على المنتهى».

٨- الدررة الفاخرة المسمى بـ «حط رحلك»: تأليف الملا عبد الرحمن الجامي، المتوفى سنة (٨٩٨) هـ.

٩- الرد على الجهمية: تأليف الإمام عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي المتوفى سنة (٣٢٧) هـ.

١٠- رسالة السجزي إلى أهل زبيد في الرد على من أنكر الحرف والصوت، تأليف الإمام أبي نصر عبيد الله بن سعيد الوايلي السجزي المتوفى سنة (٤٤٤) هـ.

١١- شرح العقائد للنسفي: تأليف مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني المتوفى سنة (٧٩١) هـ.

١٢- شرح الكوكب المنير في أصول الفقه: تأليف الإمام محمد بن أحمد بن عبد العزيز الفتوح الحنبلي المعروف بـ «ابن النجار» المتوفى سنة (٩٧٢) هـ.

١٣- شرح مختصر الروضة: تأليف نجم الدين أبي الربيع سليمان بن عبد القوي الطوفي المتوفى سنة (٧١٦) هـ.

١٤- شرح المواقف للإيجي: تأليف علي بن محمد بن علي الجرجاني المتوفى سنة (٨١٦) هـ.

١٥- الصراط المستقيم في إثبات الحرف القديم: تأليف الإمام موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي المتوفى سنة (٦٢٠) هـ.

١٦- طبقات الشافعية الكبرى: تأليف تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي المتوفى سنة (٧٧١) هـ.

١٧- فتح الباري بشرح صحيح البخاري: تأليف الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة (٨٥٢) هـ.

١٨-الفتوحات المكية: تأليف محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عربي المتوفى سنة (٦٣٨) هـ.

١٩-الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية: تأليف الإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب المشهور بـ «ابن قيم الجوزية» المتوفى سنة (٧٥١) هـ.

٢٠-اللمع في السنن والبدع: تأليف أبي الحسن اللبودي الحنبلي.

٢١-مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين: تأليف أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري المتوفى سنة (٣٢٤) هـ.

٢٢-المستصفى من علم الأصول: تأليف حجة الإسلام الإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة (٥٠٥) هـ.

٢٣-منتهى الإرادات في الجمع بين المقنع والتنقيح والزيادات: تأليف الإمام محمد بن أحمد بن عبد العزيز الفتوحي الشهير بـ «ابن النجار» المتوفى سنة (٩٧٢) هـ.

٢٤-المواقف في علم الكلام: تأليف عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار الإيجي المتوفى سنة (٧٥٦) هـ.

٢٥-نهاية الإقدام في علم الكلام: تأليف الإمام محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني المتوفى سنة (٥٤٨) هـ.

عملي في الكتاب

يتلخص ما قمت به من عمل في النقاط التالية:

- ١- ضبط النص ضبطاً دقيقاً وذلك بنسخه ومقابلته بالمطبوع وبالمصادر التي نقل منها المؤلف - رَحِمَهُ اللهُ - .
 - ٢- عزو الآيات القرآنية إلى مواضعها بذكر اسم السورة ورقم الآية.
 - ٣- تخريج الأحاديث والآثار وأقوال الأئمة من مصادرهما.
 - ٤- التعريف بالمصطلحات الواردة في الكتاب وبيان معاني الألفاظ الغريبة.
 - ٥- قمت بعمل ترجمة موجزة للأعلام الواردة وذكر مصدر الترجمة.
 - ٦- التدليل على المسائل من كتاب الله وصحيح السنة.
 - ٧- بيان مذهب أهل السنة في كل مسألة وذكر ما يخالفه قدر الإمكان.
 - ٨- توضيح مذهب أهل السنة والجماعة في المسائل التي ذكرها المؤلف مخالفة لمذهبهم والمنصوص عن الإمام أحمد - رَحِمَهُ اللهُ - وذلك بالرجوع إلى كتب اعتقاد السلف المعتمدة.
 - ٩- عرِّفت بالمذاهب والفرق والطوائف.
 - ١٠- وضعتُ عناوين جانبية لبعض فقرات الكتاب تسهلاً على القارئ.
 - ١١- خصصتُ قسماً للدراسة عن المؤلف وكتابه يشتمل على الآتي:
- * ترجمة المؤلف، تكلمت فيها عن (اسمه ونسبه، مولده، حياته العلمية، شيوخه، تلاميذه، تصوفه، دروسه، مناقبه، مصنفاته، وفاته).

* نسبة الكتاب للمؤلف.

* سبب تأليفه للكتاب.

* منهج المؤلف في الكتاب.

* عقيدة الإمام البعلي والكلام عليها.

* المآخذ العقدية في الكتاب.

* مصادر الإمام البعلي في كتابه.

١٢- وضعت الفهارس العلمية العامة للكتاب وتشتمل على الآتي:

* فهرس الآيات القرآنية، وقد رتبته على حسب ترتيب السور والآيات في كل سورة.

* فهرس الأحاديث النبوية، وقد رتبته على حسب حروف المعجم.

* فهرس الآثار وأقوال العلماء، وقد رتبته على حسب حروف المعجم.

* فهرس أسماء الصحابة.

* فهرس الأعلام المترجم لهم في الكتاب.

* فهرس الكنى.

* فهرس الأبناء.

* فهرس المذاهب والفرق والطوائف.

* فهرس المصادر والمراجع.

* فهرس الموضوعات.

١٣- عملي في الكتاب.

١٤- وصف المخطوطة التي اعتمدت عليها.

وصف المخطوطة التي اعتمدت عليها

اعتمدت في إخراج هذا الكتاب بعد توفيق الله - ﷻ - على نسخة خطية وأخرى مطبوعة.

أما النسخة الخطية فهي من مقتنيات وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بالكويت قطاع الإفتاء والبحوث الشرعية، إدارة المخطوطات والمكتبات الإسلامية.

وبيانات المخطوطة كالآتي:

رقم المخطوط: خ ١٣٨ (١)، الموضوع: عقائد.

عنوان المخطوط: كتاب العين والأثر في عقائد أهل الأثر.

اسم المؤلف: ابن فقيه فِصَّة عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر البعلي تقي الدين الدمشقي الحنبلي ت (١٠٧١) هـ.

اسم الناسخ: عبد الله بن خلف بن دحيان الحنبلي.

سنة النسخ: ١٣١٠ هـ.

عدد الأوراق: ١٦ ق (١-١٦).

حجم الورقة: ٢٣ × ١٥,٥ سم.

عدد الأسطر: ٢٧ سطر.

وقد كتبت بخط نسخ، عليه قيد، وقف للشيخ عبد الله بن خلف بتاريخ ١٣٢٤ هـ، وله قيد تملك أيضًا. نسخة مصححة، في النهاية قصيدة للشيخ إسحاق بن أبي بكر التركي ثم المصري في مدح شيخ الإسلام ابن تيمية.

أول المخطوط: الحمد لله الذي يستدل على وجوب وجوده ببديع ما له من الأفعال.

وأخره: فالجهل بالكيف لا ينفي علم ما قد علم أصله... وخاتم النبيين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم، تم الكتاب بعون الله الملك الوهاب.

وقد كُتب على غلاف هذه النسخة:

وَمِنْ عَجَبٍ أَنَّ الْوَرَى يَكْتُبُونَهَا بِحَبْرٍ وَلَمْ يُبَيِّضْ مِنْ نُورِهَا الْحَبْرُ
وَكُتِبَ أَيْضًا:

هذا مجلد مشتمل على عقيدة الشيخ عبد الباقي، ومختصر شرح عقيدة السفاريني للشطبي، ومختصر عقيدة ابن حمدان للبلباني، وقفه مالكة الأقل عبد الله بن خلف بن دحيان، وحبسه على الولد المبارك خليفة بن خميس ابن محمد بن جبران، وقفًا صحيحًا لا يباع ولا يوهب ولا يورث، وشرط له الانتفاع مدة حياته.

وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه.

أما النسخة المطبوعة: فهي بتحقيق وتعليق عصام رواس قلعجي، ومراجعة عبد العزيز رباح، طبعة دار المأمون للتراث - دمشق، الطبعة الأولى لسنة (١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م).

وقد اعتمد محققها على نسخة خطية أخرى من محفوظات مكتبة المدرسة الأحمدية بحلب، وتقع هذه المخطوطة في (١٣ ورقة) من القطع الصغير، أبعادها (١٢ × ١٧ سم) تقريبًا في الصفحة (٢٧ سطرًا) وسطيًا في السطر (١١-١٤ كلمة)، والخط معتاد مقروء.

صور النسخة الخطية

[illegible][illegible]

الصفحة الأولى من المخطوطة

ثَالِثًا: النَّصُّ الْمَحَقَّقُ

كِتَابُ

الْعَيْنِ وَالْأَثَرِ فِي عَقَائِدِ أَهْلِ الْأَثَرِ

تَأْلِيفُ

الإِمَامِ عَبْدِ الْبَاقِيِّ بْنِ عَبْدِ الْبَاقِيِّ بْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ

الْبَغْلِيِّ الْأَزْهَرِيِّ الدَّمَشْقِيِّ الْحَنْبَلِيِّ

الْمُتَوَفَّى سَنَةَ (١٠٧١) هـ



[مقدمة المؤلف]

الحمد لله الذي يستدل على وجوب وجوده [ببديع]^(١) ما له من الأفعال،
[و]^(٢) المنزّه في ذاته وصفاته عن النظائر والأمثال، أنشأ الموجودات فلا يعزبُ
عن علمه مثقال، سبحانه من إلّه تنزّه عن أن يدركه وهمٌ أو يحصره خيال، بل
كل ما خطر بالبال فهو بخلاف ذي الإكرام والجلال.

أحمده سبحانه وأشكره أن هدانا [لدين]^(٣) الحق [وأزال عنا]^(٤) شبه
الزيغ والضلال، وأتوب إليه وأستغفره من جميع الأخطاء والأخطال،
وأسأله لنا النجاة في يومٍ نزول [فيه]^(٥) الجبال.

وأشهد أن لا إلّه إلا الله وحده لا شريك له شهادة موحد له في الغدوّ
والآصال، وأشهد أن سيدنا محمدًا عبده ورسوله ﷺ نبي جاءنا بدين قويم
فارتوينا بما جاءنا به من عذب زلال.

اللهم صلّ عليه وعلى آله [وأصحابه]^(٦) الذين هم خير صُحْبٍ وآل،
صلاة دائمة متواترة على مرور الأيام والليال وسلم تسليماً، وبعد:

(١) في المطبوع: بديع.

(٢) من المخطوط.

(٣) في المطبوع: لدينه.

(٤) في المطبوع: وأزال.

(٥) في المطبوع: منه.

(٦) في المطبوع: وصحبه.

فقد طلب مني بعضُ الأصدقاء [الذين]^(١) لا تسعني مخالفتهم أن أجمع مؤلفاً يشتمل على مقاصد [ثلاثة]^(٢) وتتمات خمس.

المقصد الأول: في المنصوص من عقائد الحنابلة عن الإمام أحمد [رحمته الله عليه]^(٣).

المقصد الثاني: فيما وقع من المسائل الخلافية بين الحنابلة والأشاعرة و[ذكر]^(٤) أدلة الحنابلة.

المقصد الثالث: في مسألة الكلام وذكر ما نقل عن الإمام أحمد [رحمته الله عليه]^(٥)، فأجبت به إلى ذلك وسميته بـ «كتاب العين والأثر في عقائد أهل الأثر».

فأقول وبالله التوفيق:

(١) في المخطوط: الذي.

(٢) في المطبوع: ثلاث.

(٣) من المطبوع.

(٤) في المخطوط: أذكر.

(٥) من المطبوع.

المَقْصِدُ الْأَوَّلُ

فِي الْمَنْصُوصِ مِنْ عَقَائِدِ الْحَنَابِلَةِ

[عن الإمام أحمد^(١)]

وهو [يشتمل^(٢)] على [خمسة^(٣)] أبواب، وخاتمة، وتتمة

(١) ليست في المطبوع.

(٢) في المطبوع: مشتمل.

(٣) ليست في المطبوع.

الباب الأول

في معرفة الله تعالى

فتجب معرفة الله [تعالى] ^(١) شرعاً ^(٢)، و[قد] ^(٣) ورد في الشرع:

[أول الواجبات]

النظر ^(٤) في الوجود والموجود على كل مكلف قادر ^(٥)،

(١) من المطبوع.

(٢) وهو مذهب الأشاعرة أيضاً، فلو لم يبعث الله الرسل لم يجب علينا معرفة الله ولا عبادته، وزهبت الماتريدية إلى أن وجوب المعرفة بالعقل، بمعنى أنه لو لم يرد به الشرع لأدركه العقل استقلالاً؛ لوضوحه لا بناءً على التحسين العقلي كما عند المعتزلة، وهذا في المعرفة دون سائر الأحكام. وقالت المعتزلة والقدرية: معرفة الله وجبت بالعقل ولو لم يبعث الله الرسل لكان في العقول ما يدل على توحيد الله - سبحانه - وهذا بناءً على قولهم بالتحسين والتقيح العقليين. انظر: الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار (١١٨/١)، الاقتصاد في الاعتقاد (١٧٠)، شرح جوهرة التوحيد (٣٩)، الأصول الخمسة (٦٥)، المختصر في أصول الدين (٣) كلاهما للقاضي عبد الجبار.

(٣) في المطبوع: مما.

(٤) هو فكر القلب وتأمله في حال المنظور ليعرف حكمه جمعاً أو فرقاً أو تقسيماً، وحقيقته هو التأمل أو التفكير أو التدبر أو الاعتبار أو الاستدلال.

انظر: المواقف للإيجي (١٨٩/١)، والتقريب والإرشاد للباقلاني (٢١٠/١).

(٥) لقد وردت الآيات الكثيرة التي تحض على النظر في ملكوت الله تعالى منها:

قال تعالى: ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُعْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يونس: ١٠١]. وقال تعالى: ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [النمل: ٦٩]. وقال تعالى: ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۖ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۖ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۖ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۖ ﴾ [الأنعام: ١٠١].

[الغاشية: ١٧ - ٢٠].

وهو أول واجب [له] ^(١) تعالى ^(٢).

[أول نعم الله الدينية]

وأول نعم الله الدينية وأعظمها أن (قَدَّرَه) ^(٣) على معرفته، وأول نعمه الدنيوية الحياة العَرِيَّة عن ضرر ^(٤).

[معنى الشكر وحكمه]

وشكر المنعم واجب شرعاً ^(٥)،

(١) أثبت المحقق في المطبوع: الله.

(٢) الذي عليه عقيدة السلف أن أول واجب على المكلف هو توحيد الله - ﷻ - وعبادته وحده لا

شريك له، وهذا هو الذي دل عليه صريح القرآن وصحيح السنة.

قال تعالى: ﴿ قَاعَلَزْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَسْتَغْفِرُ ﴾ [محمد: ١٩].

وقال ﷺ لمعاذ بن جبل رضي الله عنه لما أرسله إلى اليمن: «إنك تأتي قومًا من أهل الكتاب فادعهم إلى

شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك ... الحديث»، وفي رواية أخرى:

«فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله - ﷻ - فإذا عرفوا الله فأخبرهم أن الله فرض عليهم

خمس صلوات في يومهم وليلتهم.. الحديث، رواه البخاري (٤٣٤٧)، مسلم (١٩).

وما ذكره المؤلف - رحمته الله - يخالف لعقيدة السلف في أول الواجبات، بل وافق في هذا بعض

الأشاعرة القائلين به. وقد أوصل بعضهم جملة الأقاويل في أول الواجبات إلى اثني عشر قولاً.

انظر: شرح جوهرية التوحيد (٤٧)، الإنصاف للباقلاني (٢١)، الإرشاد للجويني (٣)،

الأصول الخمسة (٦٥)، المختصر في أصول الدين للقاضي عبد الجبار (٣)، الانتصار في الرد

على المعتزلة القدريّة الأشرار (١٢٢/١)، منهج الأشاعرة في العقيدة لسفر الحوالي (٢٢)،

منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى لخالد عبد اللطيف نور

(٣١٤/١)، لوامع الأنوار البهية (١١٣/١).

(٣) كذا في المخطوط، وفي لوامع الأنوار البهية والمطبوع: أقدره.

(٤) انظر: الإنصاف للباقلاني (١٩)، لوامع الأنوار البهية (١١٤/١).

(٥) خلافاً للمعتزلة القائلين بوجوب شكر المنعم عقلاً.

انظر: لوامع الأنوار البهية (١١٤/١)، المستصفى للغزالي (١٧٨/١)، المحصول للرازي

(١٤٧/١)، التقريب والإرشاد للباقلاني (٢٧٨/١)، المنحول (١٤)، شرح الكوكب المنير

(٣٠٩/١).

وهو [اعترافه بنعمته]^(١) على جهة الخضوع والإذعان، وصرفه كل نعمة في طاعته^(٢).

[الوحدانية]

ويجب الجزم بأنه تعالى واحد لا يتجزأ، ولا ينقسم، أحد لا من عدد^(٣)،

(١) في المطبوع: اعتراف بنعمه.

(٢) هذا تعريف الشكر في العرف الاصطلاحي:

أما في اللغة: فهو عبارة عن معروف يقابل النعمة، سواء كان باللسان، أو باليد، أو بالقلب، وقيل: هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه.

انظر: التعريفات للجرجاني (١٦٨)، الكليات للكفوي (٥٢٣).

(٣) هذا من جنس كلام المتكلمين المخترع الذي لم يتفوه به أحد من السلف الكرام، وهذه عادة المتكلمين دائماً يفصلون في النفي ويحملون في الإثبات، فيقولون: إنه ليس بجوهر، ولا عرض، ولا جسم، ولا ينقسم، ولا يتجزأ، ولا يتبعص، إلى غير ذلك مما خالفوا به جماهير أهل السنة وأئمتهم السابقين.

ويقصدون بالوحدانية وحدانية الذات بمعنى عدم التركيب من أجزاء، ووحدانية الصفات بمعنى عدم تعددها من جنس واحد كقدرتين وعلمين، وحدانية الأفعال بمعنى أنه لا تأثير لغيره في فعل من الأفعال.

وهذه الوحدانية الشاملة تنفي كمومًا خمسة: الكم المتصل بالذات وهو تركيبها من أجزاء، والكم المنفصل فيها وهو تعددها بوجود إله ثانٍ، وهذان منفيان بوحدة الذات، والكم المتصل في الصفات وهو التعدد في صفاته تعالى من جنس واحد كقدرتين، والكم المنفصل في الصفات بأن يكون لغير الله صفة تشبه صفته تعالى، وهذان منفيان بوحدة الصفات، والكم المنفصل في الأفعال وهو أن يكون لغير الله فعل من الأفعال على وجه الإيجاد، وهذا منفي بوحدة الأفعال.

وهذا الكلام مجمل يحتاج إلى بيان، فإن قصد به أن الله تعالى، أحد فرد صمد لم يلد ولم يولد وأنه يمتنع عليه التفرق والتجزؤ والتركيب فهذا حق، وهذا هو المعنى الذي كان علماء السلف ينفونه عن الله تعالى، وإن كان قصدهم نفي علوه ومباينته لخلقهم وأنه لا يشار إليه ولا ينزل كما يشاء فهذا هو الباطل المردود الذي تأباه النصوص الشرعية وعقيدة السلف الصالح.

انظر في ذلك: اعتقاد الإمام المنبل (٥٧)، الإرشاد للجويني (٥٢)، الإنصاف للباقلاني =

فرد صمد^(١)، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد^(٢) [١/أ].

[العلم]

وبأنه تعالى عالم بعلم واحد^(٣)، قديم باقٍ^(٤) ذاتي^(٥)، محيط بكل معلوم كلي أو جزئي على ما هو عليه^(٦)،

= (٣٢)، شرح الفقه الأكبر (٦٠)، الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي (٨١)، شرح جوهره التوحيد (٧٠)، شرح الطحاوية للبابري الحنفي (٢٨)، لوامع الأنوار البهية (١١٥/١)، التمييز في بيان أن مذهب الأشاعرة ليس على مذهب السلف العزيز (١١٣).

(١) الصمد: هو السيد العظيم الذي كمل في علمه وحكمته وحلمه وجميع صفاته.

وقيل: هو الذي تصمد إليه جميع الخلائق في جميع شئونها. وقيل: الذي لا جوف له.

انظر: المقصد الأسني للغزالي (١٠٤)، فقه الأسماء الحسنی لعبد الرزاق البدر (١١١).

(٢) وهذا ما قرره سورة الإخلاص التي تعدل ثلث القرآن، حيث تناولت أحد المحاور الثلاثة التي تدور عليها سور القرآن وهو التوحيد.

(٣) قوله «عالم» رد على من أنكر صفة العلم لله - ﷻ - كالجهمية ومن وافقهم، وقوله «بعلم» رد على المعتزلة والقدرية القائلين بنفي صفات الباري مع إثباتهم للأسماء، فيقولون: الله عالم بلا علم، قادر بلا قدرة، مريد بلا إرادة، زاعمين أن الله استغنى بذاته عن كل شيء، واعتبروا إثبات الصفات من قبيل الحاجة إليها، فإثباتها يؤدي إلى تعدد القدماء في زعمهم.

وقوله «واحد» رد على الكرامية التي زعمت أن الله عِلْمَيْن يعلم بأحدهما معلوماته، ويعلم هذا العلم بالعلم الآخر.

انظر: اعتقاد الإمام المنبل (٦٢)، الإبانة عن أصول الديانة (١٣٤)، مقالات الإسلاميين (٢١٨)، أصول الدين للبغدادی (٩٦)، لوامع الأنوار البهية (١٤٥/١)، المختصر في أصول الدين لعبد الجبار (٨).

(٤) قال الطحاوي في عقيدته: ما زال بصفاته قديماً قبل خلقه لم يزد بكونهم شيئاً لم يكن قبلهم من صفته، وكما كان بصفاته أزلياً كذلك لا يزال عليها أبدياً.

انظر: شرح الطحاوية (٩٦/١).

(٥) وإنما وصف علمه بأنه ذاتي كسائر صفاته تعالى للرد على الحكماء القائلين بنفي الصفات وإثبات غاياتها، ولرد على المعتزلة القائلين بأنه يعلم بالذات لا بصفة زائدة عليها.

انظر: لوامع الأنوار البهية (١٤٥/١).

(٦) قال تعالى: ﴿... وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]، =

فلا يتجدد علمه بتجدد المعلومات، ولا يتعدد بتعددتها^(١)، ليس بضروري ولا كسبي [ولا نظري]^(٢) ولا استدلالي^(٣).

= وقال تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩]، وفي هذا رد على الفلاسفة القائلين بأن الله يعلم الكلّيات دون الجزئيات فالله - ﷻ - أحاط بكل شيء علماً من الجزئيات، والكلّيات، والموجودات، والمعدومات، والممكنات، والمستحيلات، يعلم ما كان، وما يكون، وما هو كائن، وما لم يكن لو كان كيف يكون، الكل عنده سواء.

انظر: الرد على الجهمية للدارمي (١١٠)، الاعتقاد لأبي يعلى (٢٥)، التبصير لابن جرير (١٢٩)، الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي (١٠٢)، شرح جوهره التوحيد (٧٩)، أصول الدين للبغدادى (٩٦)، شرح الفقه الأكبر (٧٠)، لوامع الأنوار البهية (١٤٧/١)، شرح الطحاوية (١٢٤/١)، معارج القبول (٣٠٤/١).

(١) وفي هذا رد على غلاة القدرية القائلين بأن الله لا يعلم الشيء إلا بعد حدوثه، ويقولون: أن لا قدر، وأن الأمر أنف، وهم المعنيون بحديث جبريل الوارد في صحيح مسلم (٨) من حديث عبد الله بن عمر عن أبيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وردّ كذلك على بعض المتكلمين القائلين بإثبات علوم كثيرة لله تعالى بعدد المعلومات.

انظر: أصول الدين للبغدادى (٩٦)، شرح الفقه الأكبر (٧٢)، الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار (٣٤٠/٢).

(٢) ساقطة من المطبوع.

(٣) العلم علمان، علم قديم، وعلم حادث، فالأول اختص الله - ﷻ - به دون خلقه، وأما الثاني فهو ما انقسم إلى ما ذكره المؤلف.

فالضروري: هو ما لا يحتاج فيه إلى تقديم مقدمة، أو هو العلم الحادث غير المقدور للعبد مع الاقتران بضرر أو حاجة، وقد يسمى بالبدهي.

الكسبي: هو العلم الحادث المقدور بالقدرة الحادثة أو هو الذي يحصل بمباشرة الأسباب.

النظري: هو العلم الذي يتوقف حصوله على نظر وكسب. ثم كل علم كسبي نظري.

الاستدلالي: هو الذي يحصل بدون نظر وفكر، أو هو الذي لا يكون تحصيله مقدوراً للعبد.

انظر: الإرشاد للجويني (١٤)، شرح جوهره التوحيد (٨٠)، الإنصاف للباقلاني (١٤)،

أصول الدين للبغدادى (٩٦)، التعريفات للجرجاني (١٩٩)، الكلّيات للكفوي (٦١٠).

[القدرة]

وبأنه قادر بقدرة واحدة وجودية [قديمة باقية]^(١) ذاتية متعلقة بكل ممكن، فلم يوجد شيء [في الماضي]^(٢) ولا يوجد [في المستقبل]^(٣) إلا بها^(٤).

[الإرادة]

وبأنه يريد بإرادة واحدة [ذاتية قديمة]^(٥) باقية متعلقة بكل ممكن^(٦)...

(١) في المطبوع: باقية قديمة.

(٢) من المطبوع.

(٣) من المطبوع.

(٤) فقد سَمَى الله - ﷻ - نفسه بالمقتدر والقدير والقادر، وهي أسماء تتضمن صفة القدرة التي يتمكن بها من الفعل بدون عجز أو ضعف، وقدرته سبحانه مطلقة وكاملة وتامة لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء قال تعالى: ﴿...وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٨٤]. وقد حَرَفَت المعتزلة مفهوم القدرة فقالوا: إنه قادر على كل ما هو مقدور له، أما نفس أفعال العباد فلا يقدر عليها عندهم، وهذا منهم بناءً على مذهبهم الباطل من أن أفعال العباد لم يخلقها الله تعالى بل خلقها فاعلوها أو أنها أفعال موجودة لا خالق لها.

انظر: الاعتقاد لأبي يعلى (٢٥)، اعتقاد الإمام المنبل (٦٣)، الإرشاد للجويني (٢١٧)، الاقتصاد في الاعتقاد (٨٩)، شرح جوهرية التوحيد (٧٤)، أصول الدين للبغدادي (٩٣)، الإنصاف للباقلاني (٣٣)، شرح الفقه الأكبر (٦٧)، المختصر في أصول الدين (١٧)، شرح العقيدة الطحاوية (١١٧/١)، معارج القبول (١٧١/١)، لوامع الأنوار البهية (١٥٣/١).

(٥) من المطبوع: وجودية قديمة ذاتية.

(٦) لقد دلت النصوص الشرعية على اتصاف الله تعالى بالإرادة المطلقة والمشيئة الشاملة والقدرة النافذة، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا معقب لحكمه ولا رادّ لقضائه، فما من حركة أو سكون في السماوات أو في الأرض إلا بإرادته ومشيئته، ولو شاء عَدَمَ وقوعها لم تقع.

قال تعالى: ﴿فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ ۖ﴾ [البروج: ١٦]، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿...وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومَ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ...﴾ [الرعد: ١١]. وفي هذا رد على القدرية والمعتزلة فإنهم زعموا أن الله أراد الإيثار من الناس كلهم، والكافر أراد الكفر، وقولهم فاسد =

[الحياة]

وبأنه تعالى حي بحياة واحدة وجودية قديمة ذاتية^(١).

[السمع والبصر]

وبأنه تعالى سميع بصير، بسمع وبصرٍ قديمين ذاتيين وجوديين متعلقين بكل مسموع ومُبَصَّر^(٢).....

= ومردود بما سبق من الأدلة وغيرها الكثير.

والذي عليه أهل السنة أن الإرادة في كتاب الله نوعان:

الأولى: إرادة شرعية وهي المتضمنة للمحبة والرضى.

الثانية: إرادة كونية وهي المشيئة الشاملة لجميع الحوادث.

انظر: اعتقاد الإمام المنبل (٦٣)، الاعتقاد لأبي يعلى (٢٥)، التبصير في معالم الدين (١٣٠)،

شرح الطحاوية (٧٨/١)، معارج القبول (٢٧٧/١)، لوامع الأنوار البهية (١/١٥٥)،

الاقتصاد في الاعتقاد (١٠١)، التمهيد لقواعد التوحيد للنسفي (٢٠٦)، شرح العقائد

النسفية (٥١)، شرح أم البراهين (١١٦)، أصول الدين للبغدادى (١٠٢)، شرح جوهره

التوحيد (٩٥)، الإرشاد للجويني (٩٤)، الإنصاف للباقلاني (٣٥)، شرح الفقه الأكبر

(٧٩)، الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار (٣١٤/١)، الأصول الخمسة (٦٩).

(١) فالله حيّ حياة كاملة لم يسبقها عدم ولا يلحقها زوال، قال تعالى: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ

إِلَّا هُوَ ...﴾ [غافر: ٦٥]، وقال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ...﴾

[البقرة: ٢٥٥].

انظر: اعتقاد الإمام المنبل (٥٨)، الاعتقاد لأبي يعلى (٢٥)، شرح الفقه الأكبر (٦٧)،

الإنصاف للباقلاني (٣٣)، الاقتصاد للغزالي (١٠١)، أصول الدين للبغدادى (١٠٥)، شرح

جوهره التوحيد (٩٩)، شرح العقيدة الطحاوية (٨٩/١).

(٢) قال تعالى: ﴿...وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وقال تعالى:

﴿...إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ (٥) [طه: ٤٦] وفي هذا رد على الجهمية الذين لا

يثبتون لله اسماً ولا صفة مما سُمي ووصف به نفسه - ﷻ -، فسمعه سبحانه شمل كل

المسموعات، وبصره سبحانه شمل كل المبصرات، وفي هذا أيضاً رد على المعتزلة الذين أثبتوا

اسماً بلا صفة، فقالوا: سميع بلا سمع، بصير بلا بصر، فاثبتوا الألفاظ دون المعاني =

[الكلام]

وبأنه تعالى قائل ومتكلم^(١) بكلامٍ قديم^(٢).....

= وهذا قول باطل ومردود تأباه النصوص الشرعية والفطر السليمة.

انظر: اعتقاد الإمام النبل (٥٨)، الاعتقاد لأبي يعلى (٢٥)، التوحيد لابن خزيمة (١٠٦/١)، الاقتصاد للغزالي (١٠٧)، شرح العقائد النسفية (٣١)، شرح أم البراهين (١٢٧)، أصول الدين للبغدادي (٩٦)، الإرشاد للجويني (٧٢)، الإنصاف للباقلاني (٣٥)، لوامع الأنوار البهية (١٦١/١)، شرح الفقه الأكبر (٥)، معارج القبول (٣٠٠/١).

(١) قال تعالى: ﴿...وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، وقال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ...﴾ [الأعراف: ١٤٣].

وعن أبي هريرة - رضي عنه - قال: إن نبي الله ﷺ قال: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاء لقوله كأنه سلسلة على صفوان، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق وهو العلي الكبير». رواه البخاري (٧٤٨١).

وقد امتدح الله نفسه به حين عاب على قوم موسى - عليه السلام - أنهم عبدوا إلها لا يتكلم فقال - سبحانه -: ﴿...أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٨].

(٢) قال العلامة ابن عثيمين في شرح لمعة الاعتقاد (٢٧): يعني قديم النوع حادث الأحاد لا يصلح إلا هذا المعنى على مذهب أهل السنة والجماعة، وإن كان ظاهر كلامه أنه قديم النوع والآحاد. ومعنى قديم النوع: أن الله لم يزل ولا يزال متكلماً ليس الكلام حادثاً منه بعد أن لم يكن، ومعنى حادث الأحاد: أن أحاد كلامه - أي الكلام المعين المخصوص - حادث؛ لأنه متعلق بمشيئته متى شاء تكلم بما شاء كيف شاء. اهـ.

فالتعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

وقد خالف في ذلك الأشاعرة فقالوا: إن كلام الله قديم، وأنه سبحانه لا يتكلم بمشيئة، وهذا مبني منهم على مذهبهم الباطل من أن الرب - ﷻ - لا تقوم به الصفات الاختيارية فهو لا يتكلم ولا يرضى ولا يغضب ولا ينزل. ومذهبهم باطل ومنقوض بصريح الآيات وصحيح السنة.

انظر: الاعتقاد لأبي يعلى (٢٥)، الرد على الجهمية للدارمي (١٣٢)، شرح الطحاوية (١٧٤/١)، لوامع الأنوار البهية (١٣٠/١)، معارج القبول (٣١٦/١)، =

ذاتي وجودي، غير مخلوق^(١) ولا محدث ولا حادث^(٢)، بلا تشبيه^(٣) ولا تمثيل^(٤) ولا تكييف^(٥).....

= التمييز في بيان أن مذهب الأشاعرة ليس على مذهب السلف العزيز (١٨٠)، أصول الدين للبغدادي (١٠٧)، الإرشاد للجويني (٩٩)، شرح الفقه الأكبر (٧٢).

(١) وفي هذا ردٌّ على الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة القائلين بأن القرآن مخلوق.

انظر: الرد على الجهمية لابن قتيبة (١١٠)، الرد على الجهمية للدارمي (١٥٩)، خلق أفعال العباد للبخاري (٧)، شرح أصول السنة لأحمد بن حنبل (٥٩)، الإبانة للأشعري (٨٥).

(٢) ذهب الكرامية ومن وافقهم إلى أن الله تكلم بكلام بعد أن لم يكن متكلماً به، وذهبت القدرية إلى أن كلام الله تعالى حادث في جسم من الأجسام، وزعم أبو الهذيل أن قوله للشيء «كن» عرض حادث لا في محل وسائر قوله حادث في جسم ما.

انظر: أصول الدين للبغدادي (١٠٧)، لوامع الأنوار البهية (١٣٣/١)، شرح العقيدة الطحاوية (١٧٣/١)، مقالات الإسلاميين (٢٤٥).

(٣) التشبيه: يقال هذا شبهه، أي: شبيهه، وبينهما شبهة أي: مشابه، والمتشابهات: المتماثلات، فالتشبيه: التمثيل مطلقاً، والمقصود به: الدلالة على مشاركة أمر لآخر في معنى. انظر: مختار الصحاح (١٧٨) مادة (شبه)، التعريفات للجرجاني (٨١)، الكليات للكفوي (٢٧٠).

(٤) التمثيل: يقال هذا مثله ومثله مثل شَبْهه وشَبْهه، ومثَّل الشيء: صفته، والمراد ذكر مماثل للشيء. ويطلق التمثيل على التشبيه مطلقاً، والتمثيل أكثر من التشبيه، إذ كل تمثيل تشبيه وليس كل تشبيه تمثيلاً. انظر: مختار الصحاح (٣١٨) مادة (مثل)، الكليات للكفوي (٢٩٥).

(٥) التكيف: يقال كَيَّفَ يُكَيِّفُ تكييفاً، أي: ذكر كيفية الصفة. ويُسأل عنه بـ «كيف».

فوائد:

(١) التعبير بالتمثيل أولى من التشبيه؛ لأن القرآن عبر به قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...﴾ [الشورى: ١١].

(٢) أن نفي التشبيه على الإطلاق غير صحيح؛ لأن ما من شيتين من الأعيان أو من الصفات إلا وبينهما اشتراك في بعض الوجوه، والاشتراك نوع تشابه، فلو نفيت التشبيه مطلقاً لكانت نفيت كل ما يشترك فيه الخالق والمخلوق في شيء ما.

(٣) لفظ «التكييف» لم يرد في الكتاب والسنة ولكن ورد ما يدل على النهي عنه.

(٤) ما الفرق بين التكيف والتمثيل؟

[القرآن كلام الله]

فالقرآن كلام الله^(١) ووحيه^(٢) وتنزيله^(٣)، معجز بنفسه لجميع الخلق، غير مخلوق ولا حال في شيء^(٤)، ولا مقدور على بعض آية منه^(٥).

[حكم من قال القرآن مخلوق]

فمن قال: القرآن مخلوق، أو محدث، أو حادث، أو وقف فيه شاكاً،

= ١- أن التمثيل ذكر الصفة مقيدة بمائل فتقول: يد فلان مثل يد فلان، والتكليف ذكر الصفة غير مقيدة بمائل، مثل أن تقول: كيفية يد فلان كذا وكذا، وعلى هذا تقول: كل عمل مكيف ولا عكس.

٢- أن الكيفية لا تكون إلا في الصفة والهيئة، والتمثيل يكون في ذلك وفي العدد، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ...﴾ [الطلاق: ١٢].

انظر: شرح العقيدة الواسطية للشيخ ابن عثيمين (٧٣) بتصرف.

(١) دليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَلِإِن أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّقِ اللَّهَ مَأْمَرُهُ ...﴾ [التوبة: ٦]. أي: القرآن الكريم.

(٢) دليل ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَىٰ قَوْمِي أَكْبَرُ شَهَادَةٍ قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ ...﴾ [الأنعام: ١٩].

(٣) دليل ذلك قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ...﴾ [الفرقان: ١].

(٤) الذي عليه معتقد أهل السنة أن كلام الله منزل غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، ومعنى قولهم: «منه بدأ» أي: هو المتكلم به لم يخلقه في غيره كما قالت الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة، بأنه بدأ من بعض المخلوقات.

انظر: المختصر في أصول الدين للفاضل عبد الجبار (١٣)، السنة لعبد الله (١/ ٢٥)، لوامع الأنوار البهية (١/ ١٣٣)، أصول الدين للبغدادي (١٠٧)، شرح العقيدة الطحاوية (١/ ١٧٤).

(٥) دليل ذلك قوله تعالى: ﴿وَلِإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ...﴾ [البقرة: ٢٣]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨].

أو [ادعى] ^(١) قدرة أحد على مثله كفر ^(٢).

[حكم اللفظية]

ومن قال: لفظي بالقرآن مخلوق، أو القرآن بلفظي مخلوق ^(٣) فإن كان يدعو إليه وينظر عليه فهو محكوم بكفره نصَّ أحمد ^(٤) [رحمه الله] ^(٥) على ذلك صريحاً في مواضع، وإن كان مُقلِّداً فهو فاسق. قاله شيخنا منصور البهوتي ^(٦) في

(١) في المخطوط: الدعى.

(٢) انظر: خلق أفعال العباد (٩)، السنة لعبد الله بن أحمد بن حنبل (٢٣/١)، شرح الفقه الأكبر (٩٥)، التبصير في معالم الدين (١٤٩)، الإبانة الصغرى لابن بطة (٢٠٤)، الشريعة للأجري (٢١٩/١)، شرح أصول الاعتقاد للالكائي (٢٧٤/١)، السنة للخلال (١٢/٧)، الرد على من يقول القرآن مخلوق لابن النجاد الحنبلي (١٦٦).

(٣) والمراد بهم اللفظية، وقد اختلف السلف في هذه المسألة على قولين، بعضهم قال بالمنع، منهم الإمام أحمد بن حنبل. ومنهم من قال: بأن التلفظ عمل وهو حادث فيكون مخلوقاً، أما الملفوظ وهو كلام الله تعالى فهذا غير مخلوق، منهم البخاري وابن قتيبة.

انظر: الرد على الجهمية لابن قتيبة (١٣٤)، عقيدة السلف للصابوني (٤١)، شرح أصول الاعتقاد للالكائي (٣٨٥/١)، خلق أفعال العباد للبخاري (٨٣، ٨٧).

(٤) هو الإمام العلم أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني أحد الأئمة الأربعة المتبوعين، ولد ببغداد، وسمع الحديث حتى بلغ رتبة الاجتهاد المطلق، لقب بأمر المؤمنين في الحديث حيث كان يحفظ ألف ألف حديث، ويأمر أهل السنة، ولقب أيضاً بالصديق الثاني حيث حفظ الله الدين بأبي بكر يوم الردة وبأحمد بن حنبل يوم المحنة، من مصنفاته: المسند، التاريخ، الرد على الجهمية والزنادقة، توفي سنة (٢٤١) هـ. انظر: البداية والنهاية (٣٥٢/١٠)، سير أعلام النبلاء (١٧٧/١١)، المنهج الأحمد (١٠/١).

(٥) من المطبوع.

(٦) هو منصور بن يونس بن صلاح الدين، أبو السعادات البهوتي، شيخ الحنابلة بمصر، وخاتمة علمائهم بها، كان عالماً عاملاً ورعاً متبحراً في العلوم الدينية، انفرد في عصره بالفقه، من مؤلفاته «شرح الإقناع»، «شرح على زاد المستقنع»، «شرح على منتهى الإرادات»، توفي سنة (١٠٥١) هـ. انظر: السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة (١١٣١/٣).

حاشيته على «المنتهى»^(١)، وبمعناه في شرحه لمؤلفه في كتاب الشهادات^(٢).

ومن قال: لفظي بالقرآن غير مخلوق فهو مبتدع^(٣).

وبسندنا [إلى أحمد رحمته الله] ^(٤) أنه سُئل عن من [يقول] ^(٥) لفظي بالقرآن

غير مخلوق قال: من قاله فهو جهمي^(٦).....

(١) المسمى بـ «دقائق أولي النهى لشرح المنتهى» وقد طبع هذا الكتاب، والنسخة التي بين يدي

بتحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي طبعة مؤسسة الرسالة.

(٢) قال الإمام الفتح في «منتهى الإرادات»: «فلا تقبل شهادة فاسق بفعل كزان وديوث أو

باعتقاد كمقلد في خلق القرآن، أو نفى الرؤية، أو الرافض، أو التجهم ونحوه، ويكفر مجتهدهم

الداعية». قال البهوتي: ويكفر مجتهدهم، أي: مجتهد القائلين بخلق القرآن ونحوهم ممن خالف

ما عليه أهل السنة والجماعة. اهـ. انظر: شرح منتهى الإرادات (٦/٦٦٣).

(٣) يقصد بهذا الملفوظ الذي هو كلام الله - تعالى -.

قال عبد الله ابن الإمام أحمد: وكان أبي يكره أن يتكلم في اللفظ بشيء، أو يقال: مخلوق أو غير

مخلوق.

وقال أبو اسماعيل الترمذي: سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل - رحمته الله - يقول: اللفظية جهمية،

قال الله تعالى: ﴿... فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ...﴾ [التوبة: ٦]. عن يسمع!؟

قال: ثم سمعت جماعة من أصحابنا لا أحفظ أسماءهم يذكرون عنه - رحمته الله - أنه كان

يقول: من قال: لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي، ومن قال: غير مخلوق فهو مبتدع.

انظر: السنة لعبد الله (١/٢٩)، عقيدة السلف للصابوني (٤٢)، شرح أصول الاعتقاد

للالكائي (١/٣٩٢)، شرح أصول السنة (٥٨).

(٤) في المطبوع: لأحمد.

(٥) في المطبوع: قال.

(٦) الثابت عنه - رحمته الله - وصفه لمن قال بأن القرآن مخلوق: أنه جهمي.

قال عبد الله ابنه: سمعت أبي يقول: من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي، وسمعت

أبي يقول: من قصد إلى القرآن بلفظ أو غير ذلك - يريد به مخلوق - فهو جهمي.

وكذلك وصف - رحمته الله - اللفظية والواقفية بهذا الوصف أيضاً.

قال عبد الله ابنه: سئل أبي وأنا أسمع عن اللفظية والواقفة فقال: من كان=

وقال جوابًا لسائل آخر عن هذا السؤال: [لا] ^(١) يُصَلَّى خلف قائله، ولا يُجَالِس، ولا يُكَلِّم، ولا يُصَلَّى عليه ^(٢).

[فالواجب] ^(٣) الكف عن هذه العبارات و[ما] ^(٤) شبهها لكف السلف ^(٥) عنها، ولما فيها من الإيهام.

= يحسن منهم الكلام فهو جهمي، وقال مرة: هم شر من الجهمية، وقال مرة: هم جهمية. انظر: السنة لعبد الله (٢٩/١)، شرح أصول الاعتقاد لللاكائي (٣٩١/١)، عقيدة السلف للصابوني (٤٢).

فائدة: قوله «جَهْمِي» نسبة لجهم بن صفوان، أبو محرز الراسبي المتكلم أسُّ الضلالة ورأس الجهمية، من عقائده الباطلة إنكار صفات الله - ﷻ -، والقول بخلق القرآن، وأن الله في جميع الأمكنة، وأن الإيمان عقد بالقلب وإن تلفظ بالكفر.

انظر: سير أعلام النبلاء (٢٦/٦)، التعريفات للجرجاني (١٠٨).

(١) في المخطوط: ألا.

(٢) قال عبد الله ابنه: سئل أبي عن اللفظية فقال: هم جهمية وهو قول جهم. ثم قال: لا تجالسوهم. وقد تواترت أقوال السلف بمثل هذا القول، فعن ابن خزيمة يقول: القرآن كلام الله غير مخلوق فمن قال: إن القرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم، ولا تقبل شهادته، ولا يعاد إن مرض، ولا يصلّي عليه إن مات، ولا يدفن في مقابر المسلمين، يستتاب فإن تاب وإلا ضربت عنقه. اهـ.

وقال عبيد الله بن عائشة: لا تُصَلِّ خلف من قال: القرآن مخلوق ولا كرامة له. اهـ. وقال سليمان بن داود الهاشمي، وسهل بن مزاحم: من صلى خلف من يقول القرآن مخلوق أعاد صلاته. اهـ. وقال البخاري: لا أبالي صليت خلف الجهمي الرافض أم صليت خلف اليهود والنصارى، ولا يسلم عليهم، ولا يعادون، ولا يتناكحون، ولا يشهدون، ولا تؤكل ذبائحهم. اهـ.

انظر: خلق أفعال العباد (١٥)، عقيدة السلف للصابوني (٤٠)، السنة لعبد الله (٢٩).

(٣) في المخطوط: فالجواب.

(٤) ليست في المطبوع.

(٥) السلف في اللغة: يقال: سَلَفَ سُلُوفًا من باب قعد: مضى وانقضى، والقوم السُّلَافُ=

وسياتي الكلام [إن شاء الله] ^(١) على هذه المسألة مستوفى في آخر هذا التأليف ^(٢)، ونقل كلام الحافظ ابن حجر ^(٣) في الذي استقر عليه قول الأشعرية ^(٤) وموافقتهم للحنابلة في الاعتقاد إن شاء الله تعالى.

فصل

[الجوهر والجسم والعرض]

ويجب الجزم بأن الله تعالى ليس بجوهر ^(٥)،

= المتقدمون، وسلف الرجل آباؤه المتقدمون.

والمراد بمذهب السلف: ما كان عليه الصحابة الكرام ^(٦) وأعيان التابعين لهم بإحسان وأتباعهم وأئمة الدين ممن شهد له بالإمامة، وعرف عظم شأنه في الدين، وتلقى الناس كلامهم خلف عن سلف دون من رمي ببدعة أو شهر بقلب غير مرضي، مثل الخوارج والروافض والقدرية والمرجئة والجبرية والجهمية والمعتزلة والكرامية ونحو هؤلاء.

انظر: مختار الصحاح (١٦٨) مادة (سلف)، المصباح المنير (١٧٢) مادة (سلف)، لوامع الأنوار البهية (٢٠/١).

(١) ليست في المطبوع.

(٢) عقد المؤلف - رحمه الله - مقصدًا خاصًا بصفة الكلام وما يتعلق بها وبيان مذهب السلف ودحض شبه المخالفين فيها. سياتي لاحقًا.

(٣) ستأتي ترجمته لاحقًا في الموضوع المشار إليه ص (١٤٩).

(٤) هم أصحاب أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري الذي ينتهي نسبه إلى أبي موسى الأشعري وستأتي ترجمة هذا الإمام لاحقًا.

أما أتباع المذهب فيثبتون صفات المعاني السبع فقط لله تعالى ويمنعون قيام الصفات الاختيارية بالله تعالى وهم في القدر مجبرة متوسطة، وفي مباحث الإيمان لهم شبه بالمرجئة في تعريفه، وهم لا يخالفون أهل السنة في موقفهم من الصحابة والأمور السمعية الأخروية.

انظر: الملل والنحل للشهرستاني (١/١٠٦)، منهج أهل السنة ومنهج الأشاعرة في التوحيد لخالد بن عبد اللطيف نور (١/٢٨).

(٥) قال أبو الحسن الأشعري: واختلف الناس في الجوهر وفي معناه على أربعة أقاويل:

ولا جسم^(١).....

= (١) فقالت النصارى: الجوهر هو القائم بذاته، وكل قائم بذاته فجوهر، وكل جوهر فقائم بذاته.

(٢) وقال بعض المتفلسفة: الجوهر هو القائم بالذات القابل للمتضادات.

(٣) وقال قائلون: الجوهر ما إذا وجد كان حاملاً للأعراض، والقائل بهذا هو الجبائي.

(٤) وقال الصالحى: الجوهر ما احتمل الأعراض.

وقال الأمدى: الجوهر على أصول الحكماء: ما وجوده لا في موضوع، والمراد بالموضوع: المحل المتقوم بذاته المقوم لما يحل فيه، وينقسم إلى بسيط وهو العقل والنفس والمادة والصورة، ومركب وهو الجسم. وعلى أصول المتكلمين: الجوهر عبارة عن المتحيز، وهو ينقسم إلى بسيط ويعبر عنه بالجوهر الفرد، ومركب وهو الجسم.

انظر: مقالات الإسلاميين (٨/٢)، المبين في شرح معاني المتكلمين للأمدى (١٠٩)، التعريفات للجرجاني (١٠٨).

(١) قال أبو الحسن الأشعري: اختلف المتكلمون في الجسم ما هو على اثنتي عشرة مقالة:

(١) هو ما احتمل الأعراض كالحركات والسكون.

(٢) الجسم إنما كان جسماً للتأليف والاجتماع.

(٣) معنى الجسم أنه مؤتلف، وأقل الأجسام جزءان.

(٤) قال أبو الهذيل: الجسم هو ما له يمين وشمال، وظهر وبطن، وأعلى وأسفل، وأقل ما يكون الجسم ستة أجزاء.

(٥) وزعم البعض أن الجزءين الذين لا يتجزآن يحلها جميعاً التأليف، وأن التأليف الواحد يكون في مكانين، وهو قول الجبائي.

(٦) قال معمر: هو الطويل العريض العميق، وأقل الأجسام ثمانية أجزاء.

(٧) وقال هشام بن عمرو الفوطي: إن الجسم ستة وثلاثون جزءاً لا يتجزأ.

(٨) وقال قائلون: الجسم الذي سباه أهل اللغة جسماً هو ما كان طويلاً عريضاً عميقاً، ولم يحددوا في ذلك عدداً من الأجزاء.

(٩) وقال هشام بن الحكم: معنى الجسم أنه موجود.

(١٠) وقال عباد بن سليمان: الجسم هو الجوهر والأعراض التي لا ينفك منها.

(١١) وقال النظام: الجسم هو الطويل العريض العميق، وليس لأجزائه عدد يوقف عليه.

(١٢) وقال ضرار بن عمرو: الجسم أعراض ألفت وجمعت فقامت وثبتت فصارت جسماً يحتمل الأعراض إذا حل والتغير من حال إلى حال..... =

ولا عرض^(١)، لا تحله الحوادث، [ب/١] ولا يحل في حادث^(٢)، ولا ينحصر فيه^(٣).....

= وقال الأمدى: وأما الجسم فعبارة عن المؤلف عن جوهرين فردين فصاعدا. انظر: مقالات الإسلاميين (٨/٢)، المبين في شرح معاني المتكلمين للأمدى (١١٠)، التعريفات (١٠٣).

(١) هو الموجود الذي يحتاج في وجوده إلى موضع يقوم به كاللون. وهو نوعان: (١) قار الذات: وهو الذي يجتمع أجزاءه في الوجود كالبياض والسواد. (٢) غير قار الذات: وهو الذي لا يجتمع أجزاءه في الوجود كالحركة والسكون. انظر: المبين في شرح معاني المتكلمين (١١٠)، التعريفات للجرجاني (١٩٢).

(٢) وفي هذا رد على القائلين بالحلول والاتحاد سواء من النصارى القائلين بحلول اللاهوت في الناسوت، أو من الفرق الضالة المنسوبة إلى دين الإسلام من الروافض والصوفية. والحلولية في الجملة عشر فرق كلها كانت في دولة الإسلام، وغرض جميعها القصد إلى إفساد القول بتوحيد الصانع، وتفضيل فرقها في الأكثر يرجع إلى غلاة الروافض، وأول من ابتدعها هو الحسين بن منصور الحلاج المقتول سنة (٣٠١) هـ.

انظر: الفرق بين الفرق للبغدادي (٢٢٥)، دراسات في الأهواء والفرق والبدع للدكتور ناصر العقل (٢٧١)، أصول الفرق للحوالي (٦٥)، الموسوعة الميسرة (٧٨٣).

(٣) ما ذكره المؤلف - رحمه الله - من نفي الجوهر والجسم والعرض والتوسع في باب السلب إنها هي طريقة المتكلمين من الأشاعرة وغيرهم، وهي طريقة مخالفة لطريقة القرآن والسنة من الإجمال في النفي والتفصيل في الإثبات.

فلم يرد النفي في القرآن - بالنسبة لصفات البارئ سبحانه - إلا على سبيل العموم، أو على سبيل الخصوص لسبب قال تعالى: ﴿لَمْ يَكُنْ لَكَ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ...﴾ [الإخلاص: ٣ - ٤]، وقال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ...﴾ [المؤمنون: ٩١]، وقال تعالى: ﴿...وَلَا يَظِلُّ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩]، وقال تعالى: ﴿...وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: ٣٨]. وغيرها من الآيات التي تنفي عن الله ما لا يليق به - سبحانه - وذلك لتضمنها كمال ضدها، فقد نفى الله عن نفسه اللغوب وذلك لكمال قوته وقدرته، ونفى عن نفسه الظلم وذلك لكمال عدله، وهكذا، وما نفاه المؤلف جرياً على طريقة المتكلمين لا يتضمن كمال ضده، فضلاً عن كون هذه الألفاظ لم..... =

[استواء الله على عرشه]

فمن اعتقد أو قال: إن الله تعالى بذاته [في كل مكان، أو]^(١) في مكان فكافر^(٢)، بل يجب الجزم بأنه - ﷻ -

= ترد لا في كتاب ولا في سنة، ولم يتلفظ بها أحد من الصحابة، ولا من الأئمة الأعلام، كما أن النفي المحض عدم محض لا يتضمن مدحا ولا ثناء؛ لأنه قد يكون عن عجز أو لعدم القابلية.

أما عن موقف أهل السنة من هذه الألفاظ فإنهم لا يتكلمون في نفيها ولا في إثباتها، وذلك في كل لفظ لم يرد في الكتاب والسنة كالجبهة والتحيز، وإنما يقفون مع ما ورد فيها ويصفون الله بها وصف به نفسه، ووصفه به رسوله ﷺ لا يتجاوزون ذلك.

انظر: الحجة في بيان المحجة (١/ ٩٩)، شرح الواسطية (٩٢)، تقريب التدمرية (٢١)، شرح أصول الاعتقاد للالكائي (١/ ١٧٤)، شرح العقيدة الطحاوية (١/ ٦٨)، الإرشاد للجويني (٤٤)، الإنصاف للباقلاني (١٦)، الاقتصاد للغزالي (٥٤)، التمهيد لقواعد التوحيد للنسفي (١٣٢)، الأشاعرة في ميزان أهل السنة (٣٩٦)، موقف الماتريدية من الأسماء والصفات (١/ ٥٤٤).

(١) ما بين [ساقط من المطبوع.

(٢) هذا فيه إجمال من المؤلف - رحمه الله - فمن الثابت من اعتقاد أهل السنة أن الله تعالى مستو على عرشه استواءً يليق بجلاله لا كاستواء المخلوقين، وصح السؤال عن الله بـ «أين» فقد ثبت في الحديث الصحيح الذي رواه الإمام مسلم برقم (٥٣٧) من حديث معاوية بن الحكم السلمي حين سأل النبي ﷺ الجارية بقوله: «أين الله» قالت: في السماء، قال: «من أنا؟» قالت: أنت رسول الله، قال: «أعتقها فإنها مؤمنة».

فالله بذاته على عرشه مستو، كما أخبر في كتابه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. ومن زعم أنه بذاته في مكان ما من كونه فقد كفر. فعن أبي مطيع البلخي: أنه سأل أبا حنيفة عمن قال: لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض؟ فقال: قد كفر؛ لأن الله يقول: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. وعرشه فوق سبع سموات، قلت: فإن قال: إنه على العرش، ولكن يقول: لا أدري العرش في السماء، أم في الأرض؟ قال: هو كافر؛ لأنه أنكر أنه في السماء، فمن أنكر أنه في السماء فقد كفر، وزاد غيره: لأن الله في أعلى عِلِينَ، وهو يدعى من أعلى لا من أسفل.

انظر: إثبات صفة العلو للمقدسي (١١٦)، مختصر العلو للألباني (١٣٦)، شرح الطحاوية (٢/ ٣٨٦)، معارج القبول (١/ ٢٥٠).

بائن من خلقه^(١)، فكان ولا مكان، ثم خلق المكان، وهو [الآن]^(٢) كما كان قبل خلق المكان^(٣).

ولا يعرف بالحواس^(٤)، ولا يقاس بالناس، فهو الغني عن كل شيء، ولا يستغني عنه شيء^(٥)، ولا يُشَبَّهُ شَيْئًا، ولا يُشَبَّهُ شَيْءٌ^(٦)، وعلى كل حال مهما خطر بالبال أو توهمه [خيال]^(٧) فهو بخلاف ذي الإكرام والجلال.

[مذهب السلف في الصفات الاختيارية]

فيحرم تأويل ما يتعلق به تعالى وتفسيره^(٨) كآية الاستواء^(٩) وحديث

(١) انظر: شرح أصول الاعتقاد للالكائي (١/١٩٨)، إثبات صفة العلو للمقدسي (١٢٦).

(٢) ليست في المطبوع.

(٣) قوله: (وهو الآن كما كان قبل خلق المكان) من العبارات التي أنكرها شيخ الإسلام ابن تيمية حيث قال: وهذه الزيادة الإلحادية وهي قولهم (وهو الآن على ما عليه كان) قصد بها المتكلمة نفي الصفات التي وصف بها نفسه من استوائه على العرش، ونزوله إلى السماء الدنيا، وغير ذلك، فقالوا: كان في الأرض ليس مستويًا على العرش، وهو الآن على ما عليه كان، فلا يكون على العرش لما يقتضي ذلك من التحول والتغير. ثم قال: والدليل على أن هذا الكلام - وهو قولهم: وهو الآن على ما عليه كان - كلام باطل مخالف للكتاب والسنة والإجماع والاعتبار وجوه. ثم ساق أربعة أوجه. انظر: مجموع الفتاوى (٢/١٦٧ - ١٧٠).

(٤) وكذلك لا يعرف بالعقل، وإلا لما كان من بعثة الرسل وإنزال الكتب فائدة. قال تعالى: ﴿...وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الأنعام: ١٥].

(٥) قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتَهُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝١٥﴾ [الشورى: ١٥].

يَذْهَبُكُمْ وَيَأْتِي بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝١٦﴾ [الشورى: ١٦].

(٦) قال تعالى: ﴿...لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

(٧) في المطبوع: الخيال.

(٨) على غير المراد اللاتق به - ﷻ - وإلا فمعاني الصفات معلومة والكيفيات مجهولة.

(٩) قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

التزول^(١) وغير ذلك من آيات الصفات إلا بصادر عنه ﷺ أو بعض الصحابة، وهذا مذهب قاطبة السلف.

فلا نقول في التنزيه كقول المعتلة^(٢) بل ثبت ولا نُحَرِّف^(٣)، ونَصِف ولا نُكَيِّف^(٤)، والكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات^(٥).....

(١) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: من يدعوني فأستجيب له، ومن يسألني فأعطيه، ومن يستغفرني فأغفر له» رواه البخاري (٦٣٢١)، مسلم (٧٥٨).

(٢) هم الذين أنكروا ما سمي الله تعالى ووصف به نفسه إنكارًا كليًا أو جزئيًا، وحرفوا من أجل ذلك نصوص الكتاب والسنة، فهم محرفون للنصوص معطلون للصفات، وهم أربع طوائف: الأولى: الأشاعرة والماتريدية أثبتوا الله الأسماء وبعض الصفات ونفوا باقي هذه الصفات. الثانية: المعتزلة: أثبتوا الله تعالى الأسماء دون الصفات، فقالوا: سميع بلا سمع، بصير بلا بصر. الثالثة: غلاة الجهمية والقرامطة والباطنية أنكروا الأسماء والصفات ولا يصفون الله إلا بالنفي المجرد عن الإثبات، ويقولون: إن الله هو الموجود المطلق.

الرابعة: غلاة الغلاة من الفلاسفة والجهمية والباطنية حيث أنكروا في حق الله الإثبات والنفي فنفوا عنه الحياة والموت والعلم والجهل. انظر: تقريب التدمرية (٢٥).

(٣) التحريف هو التغيير، وانحرف عن الشيء، أي مال عنه. وهو نوعان: (١) لفظي: مثل تغيير الشَّكْل كقول المعتزلة «وَكَلَّمَ اللهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» بنصب لفظ الجلالة «الله» قاصدًا بذلك نفي صفة الكلام عن الله تعالى.

(٢) معنوي: كما قال الأشعري في قوله تعالى: ﴿...بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ...﴾ [المائدة: ٦٤]. المراد باليد النعمة، ويسميه هؤلاء بالتأويل، وإنما هو تحريف وتعطيل للنصوص.

(٤) فكل ما جاء في القرآن أو صح عن المصطفى ﷺ من صفات الرحمن وجب الإيمان به وتلقيه بالتسليم والقبول وترك التعرض له بالرد والتأويل والتشبيه والتمثيل، فقولنا في الأسماء والصفات: إثبات بلا تمثيل تنزيه بلا تعطيل.

(٥) هذا أصل في الرد على أهل التعطيل من المعتزلة وأهل التمثيل، فإن من أثبت لله تعالى ذاتًا لا تشابه ذوات المخلوقين لزمه أن يثبت له سبحانه صفات لا تماثل صفات المخلوقين؛ لأن القول في الصفات كالقول في الذات. =.....

فمذهبنا حق بين باطلين وهدى بين [ضلالين]^(١)، وهو إثبات الأسماء والصفات [و]^(٢) نفى التشبيه والأدوات.

= وكذلك مما يرد به على من قال ببعض الصفات ورد البعض الآخر: أن القول في بعض الصفات كالقول في البعض الآخر، فمن أثبت لله تعالى قدرة ونفى عنه الغضب أو المجىء نقول له: لا فرق بين إثبات الغضب وإثبات القدرة، فإذا أن تثبتها معاً أو تنفيها معاً؛ لأن القول في صفة كالقول في الجميع. انظر: تقريب التدمرية (٣٧).

(١) في المطبوع: ضلالتين.

(٢) في المطبوع: مع.

الباب الثاني في الأفعال

[حدوث العالم]:

كل شيء سوى الله وصفاته حادث^(١)، وهو - ﷻ - خلقه وأوجده وابتدأه من العدم^(٢) لا لعلّة ولا لغرض ولا لموجب^(٣).....

(١) وهذا أمر مفطور عليه الناس جميعاً، ودلت عليه النصوص الكثيرة، ولم يتنازع فيه أحد إلا الدهرية الذين أضافوا كل شيء إلى الدهر فقالوا: ما هي إلا أرحام تدفع وأرض تبلع وما يهلكنا إلا الدهر. ولقد عناهم الله تعالى بقوله: ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ [الجنّة: ٢٤].

وكذلك رد على الفلاسفة الذين قالوا بقدم العالم، وكذلك زعم بعضهم قدم العلة والنفس والهيولى والخلاء والدهر. انظر: لوامع الأنوار البهية (١/ ٢٧٧)، تنهايت الفلاسفة (١٥).

(٢) قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ... ﴾ [الحجر: ٨٥]، وقال تعالى: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [الأنعام: ٢] خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿١﴾ [النحل: ٣-٤].

وقال تعالى: ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴾ [يس: ٧٩].

(٣) اختلف العلماء في فعل الله - ﷻ - وأمره هل يكون لعلّة أولاً؟ على قولين:

القول الأول: أنه لا يكون لعلّة، وهو قول مرجوح، اختاره بعض المالكية والشافعية، وهو قول الظاهرية والأشعرية والجهمية، وهو الذي اختاره المؤلف.

القول الثاني: أن الفعل والأمر من الله تعالى يكونان لعلّة وحكمة، وهو الذي اختاره الإمام الطوفي وشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وابن قاضي الجبل وحكاه عن إجماع السلف، وهو القول الراجح والذي تدعمه الأدلة.

قال ابن القيم - رحمه الله -: الأصل الخامس: بأنه سبحانه حكيم لا يفعل شيئاً عبثاً ولا لغير معنى ومصلحة وحكمة هي الغاية المقصودة بالفعل، بل أفعاله سبحانه صادرة عن حكمه بالغة لأجلها فعل، كما هي ناشئة عن أسباب بها فعل، وقد دل كلامه وكلام رسوله على هذا وهذا في مواضع لا تكاد تحصى ولا سبيل إلى استيعاب أفرادها. اهـ. ثم ذكر بعض أنواعها..... =

ولا يفعل شيئاً عبثاً^(١).

[أفعال العباد]

وجميع أفعال العباد^(٢) كسب لهم^(٣) وهي مخلوقة لله خيرها وشرها^(٤)..

= انظر: التوحيد لأبي منصور الماتريدي (١٦٣)، شفاء العليل لابن القيم (٤١٨)، لوامع الأنوار البهية (٢٨٠ / ١).

(١) قال تعالى: ﴿ أَفَمَسَبِّتُهُ أَنَّمَا خَلَقْنَكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجِعُونَ ﴾ [المؤمنون: ١١٥]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطُلًا ذَلِكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ النَّارِ ﴾ [ص: ٢٧].

(٢) المراد الأفعال الاختيارية التي للمخلوق فيها إرادة واختيار أما الأفعال الاضطرارية كتحديد عمره وحركة قلبه والدم في جسده وطوله ولونه فليست لهم كسباً، بل هي محض خلق الله تعالى فيهم.

(٣) قال تعالى: ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ... ﴾ [غافر: ١٧]. فقد أضاف الله تعالى ما يفعله العبد إليه وجعله له كسباً ولو لم يكن له اختيار في الفعل وقدرة عليه ما نسب إليه.

(٤) وقد خالف في ذلك طائفتان:

الأولى: الجبرية حيث قالوا: إن العبد مجبور على فعله ليس له اختيار فيه، بل هو كالريشة في مهب الريح تسيرها كيف تشاء.

الثانية: القدرية حيث قالوا: إن العبد خالق لفعله ليس لله فيه شيء، لا إرادة، ولا قدرة، ولا خلق، بل لا يعلم بالفعل إلا بعد حدوثه من العبد.

أما أهل السنة فهم وسط بين الفريقين ولم يقولوا بأحد القولين المصادمين لنصوص الشريعة. قال ابن القيم - رحمه الله -: «فإن قيل فما تقولون أنتم في هذا المقام؟ قلنا: لا نقول بواحد من القولين بل نقول هي أفعال للعباد حقيقة ومفعولة للرب، فالفعل عندنا غير المفعول، وهو إجماع من أهل السنة حكاه الحسين بن مسعود البغوي وغيره، فالعبد فعَلَهُ حقيقة والله خَالِقُهُ وَخَالَقُ مَا فَعَلَ بِهِ مِنَ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ وَخَالَقُ فَاعِلِيَّتِهِ.

والتوفيق بين كون فعل العبد مخلوقاً لله وكونه كسباً للمفاعل بأمرين:

الأول: أن فعل العبد من صفاته والعبد وصفاته مخلوقات لله تعالى.....=

والعبد مختار مُسير في كسب الطاعة واكتساب المعصية غير مُكره ولا مُجبر^(١).

= الثاني: أن فعل العبد صادر عن قدرته وإرادته وخالقها هو الله - ﷻ - فنسبة فعل العبد إلى خلق الله له نسبة مسبب إلى سبب لا نسبة مباشرة، فنسب الفعل إلى العبد كسباً وتحصيلاً ونسب إلى الله خلقاً وتقديراً.

والأدلة على خلق الله تعالى لأفعال العباد كثيرة منها قوله تعالى: ﴿...وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُءُوهُ فَتَقِيرُكُ﴾ [الفرقان: ٢]، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦]. وقول المؤلف «خيرها وشرها» رد على القدرية حيث أضافوا الخير إلى الله والشر إلى غيره، والله تعالى خالق الأمرين جميعاً، وقد سموا بمجوس هذه الأمة وذلك لمضاهاة مذهبهم مذهب المجوس في قولهم بالأصلين النور والظلمة حيث زعموا أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة.

انظر: خلق أفعال العباد (٣٣)، اعتقاد الإمام المنبل (٨٥)، الإبانة للأشعري (١٦٩)، شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (٣٤)، شفاء العليل لابن القيم (٢٧٩)، لوامع الأنوار البهية (١/ ٢٩١)، عقيدة السلف للصابوني (٨٥)، شرح العقيدة الطحاوية (٢/ ٦٣٩)، أصول الدين للبغدادي (١٣٤)، الإرشاد للجويني (١٨٧)، الإنصاف للباقلاني (١٣٧)، التمهيد لقواعد التوحيد للنسفي (٢٧٤)، التوحيد لأبي منصور الماتريدي (٣٠١)، المختصر في أصول الدين للقاضي عبد الجبار (٣)، الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار (١/ ١٦٤).

(١) التعبير بالكسب مع الطاعة والاكْتِسَاب مع المعصية ورد به القرآن الكريم قال تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ...﴾ [البقرة: ٢٨٦].

وقد اختلف الناس هل الكسب والاكْتِسَاب بمعنى واحد أو لا؟ على قولين:

الأول: أنها بمعنى واحد، قال ذو الرُّمَّة: ألفى أباه هذا الكسب يكتسب.

الثاني: الاكْتِسَاب أخص من الكسب؛ لأن الكسب ينقسم إلى كسب لنفسه ولغيره، ولا يقال يكتسب.

قال الحطيطي: ألقيت كاسهم في قعر مظلمة فاغفر هداك ملك الناس يا عمر

قال ابن القيم - رحمه الله -: قلت: والاكْتِسَاب افتعال وهو يستدعي اهتماماً وتعملاً واجتهاداً، وأما الكسب فيصح نسبته بأدنى شيء، ففي جانب الفضل جعل لها ما لها فيه أدنى سعي، وفي جانب العدل لم يجعل عليها إلا ما لها فيه اجتهاد واهتمام. اهـ. انظر: شفاء العليل (٢٨٠).

[إيلاام الخلق وتعذيبهم]

وله تعالى إيلاام الخلق وتعذيبهم من غير جُرم، فله أن يفعل بخلقه ما يشاء وكل ذلك منه حسن^(١).....

(١) ورد في ذلك حديث تكلم فيه بعض أهل العلم فعن زيد بن ثابت - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لو أن الله عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم، ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم» رواه أبو داود (٤٦٨٧)، ابن ماجه (٧٧).

قال الحافظ ابن رجب: وفي هذا الحديث نظر.. وقد يحمل على أنه لو أراد تعذيبهم لقدّر لهم ما يعذبهم عليه فيكون غير ظالم لهم حيثنذ. ١هـ.

وللحديث توجيه آخر: أنه لو عذبهم لعذبهم باستحقاقهم؛ لأن أعمالهم لا تفي بنجاتهم فلا يكون ظالماً لهم، لذا ورد في الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لن ينجي أحداً منكم عمله» قال رجل: ولا إياك يا رسول الله؟ قال: «ولا إياي إلا أن يتغمدي الله منه برحمة ولكن سدوا» رواه البخاري (٦٤٦٣)، مسلم (٢٨١٦).

قال الإمام النووي: فلو عذب المطيعين والصالحين أجمعين وأدخلهم النار كان عدلاً منه، وإذا أكرمهم ونعمهم وأدخلهم الجنة فهو فضل منه، ولو نعم الكافرين وأدخلهم الجنة كان ذلك له، ولكنه أخبر وخبره صدق أنه لا يفعل هذا بل يغفر للمؤمنين ويدخلهم الجنة برحمته، ويعذب المنافقين ويخلد لهم في النار عدلاً منه. ١هـ.

لذا فقد تضافرت الأدلة الكثيرة التي تدل أن مَنْ آمَن بالله تعالى واستقام على طاعته ومات على ذلك دخل الجنة إن شاء الله، ومن خالف أمره وعصاه وأعرض عنه ومات على ذلك دخل النار.

فلقد نفى الله عن نفسه التسوية بين الفريقين فقال تعالى: ﴿أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨]، وقد نفى خوف العباد له فقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [طه: ١١٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظَلَّمُونَ نَبِيرًا﴾ [النساء: ١٢٤].

والأشاعة وإن جوزوا عقلاً إثابة العاصي وتعذيب المطيع ولكنهم قالوا بامتناعه شرعاً؛ لأن هذا وعد من الله تعالى لنا ووعد الله لا يتخلف.=

[الثواب والعقاب]

وله تعجيل الثواب والعقاب وتأخيرهما، والعفو عن المسلم المذنب وإن لم يتب^(١)، وعن الكافر إذا أسلم^(٢).

[خطاب المعلوم]

والمعلوم مخاطب إذا [وجد]^(٣).

= قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٦]. انظر: الاقتصاد للرزالي (١٦٣)، شرح جوهرة التوحيد (١٢١)، جامع العلوم والحكم لابن رجب (٣٩٣)، مفتاح دار السعادة (١٦١/٢)، شرح مسلم للنووي (١٧٧/٩)، فتح الباري بشرح صحيح البخاري (٣٤٤/١١)، شرح العقيدة الطحاوية (٦٥٩/٢)، لوامع الأنوار البهية (٣٢٠/١).

(١) قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ...﴾ [النساء: ٤٨].
(٢) قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهْكًا ۖ﴾ [٢١] إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ﴾ [الفرقان: ٦٨ - ٧٠].

(٣) في المطبوع: وجب.

لا يكلف المعلوم حال عدمه إجماعاً، ويعمه الخطاب إذا كُلف كغيره من الصبيان والمجانين ولا يحتاج إلى خطاب آخر عند الحنابلة، وحكى ذلك عن الأشعرية وبعض الشافعية، وحكاها الآمدي عن طائفة من السلف والفقهاء. وقد نُسب للمعتزلة وبعض الحنفية أن المعلوم لا يعمه الخطاب مطلقاً.

وهنا أمر يلزم التنبيه عليه وهو أن الأشاعرة قالوا: إن المعلوم يجوز الحكم عليه وذلك بناءً على اعتقادهم بأن الحكم وهو خطاب الله تعالى أزلي بمعنى أن الأمر والنهي ثابتان في الأزل وليس ثم مأمور ولا منهي، وقد سبق رد هذا القول ببيان أن كلام الله تعالى قديم النوع حادث الآحاد.

انظر: نهاية السؤل للأسنوي (١٤٤/١)، أصول السرخسي (٣٣٤/٢)، شرح الكوكب المنير (٥١٣/١)، المحصول للرازي (٢٥٥/٢).

[الصالح والأصلح]

ولا يجب عليه لخلقه شيء، ولا فعل الأصلح لهم^(١).

والعقل المرعي تبع للنقل الشرعي^(٢).....

(١) هذا خلاف ما عليه المعتزلة حيث قالوا بوجوب الأصلح على الله - ﷻ -.

قال الجويني: اختلف مذاهب البغداديين والبصريين من المعتزلة في عقود هذا الباب واضطربت آراؤهم، فالذي استقرت عليه مذاهب قادة البغداديين أنه يجب على الله - تعالى عن قولهم - فعل الأصلح لعباده في دينهم ودنياهم، ولا يجوز في حكمته تبقية وجه ممكن في الصالح العاجل والأجل بل عليه فعل أقصى ما يقدر عليه في استصلاح عباده. اهـ.

فخلق الله للعباد ويعته للرسول وتكليفه لهم أمر واجب لما فيه من المصلحة ويجب عليه أن يشيهم على الطاعة، بينما ذهب أهل السنة إلى عدم الوجوب، فخلق الله للعباد جائز غير واجب عليه، ولو لم يخلقهم أصلاً لم يظلمهم، ويعته للرسول أمر جائز وليس بواجب، ولو لم يعيهم لم يظلمهم، وتكليفهم التكليف أمر جائز منه، ولو لم يكلفهم لم يظلمهم، ولكن الله بفضلهم ومثله ورحمة منه وتكرماً أوجب على نفسه أشياء أموراً يفعلها وأموراً لا يفعلها فمن مات مشركاً أوجب عليه النار، ومن مات موحداً أوجب له الجنة، وحرّم على نفسه الظلم، وكتب على نفسه الرحمة، وهذا كله منه سبحانه لا لأن الخلق أوجب عليه كما زعمت المعتزلة.

قال تعالى: ﴿... مِنْ يُشْرِكْ بِإِلَهِهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ...﴾ [المائدة: ٧٢]، وقال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ الرَّحْمَةُ ...﴾ [الأنعام: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ...﴾ [البقرة: ١٤٣]، وقال تعالى: ﴿... وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

انظر: الإرشاد للجويني (٢٨٧)، الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي (١٦٣)، شرح جوهرية التوحيد (١٢٢)، التمهيد لقواعد التوحيد للنسفي (٣٣٩)، شرح الفقه الأكبر للقاري (٣٦٣)، شرح العقيدة الطحاوية (٦٥٧/٢)، الأصول الخمسة للقاظمي عبد الجبار (٧٦)، الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار (٤٥٦/٢).

(٢) هنامسالتان:

الأولى: أنه لا تعارض بين نقل صحيح وعقل صريح البتة.

يقول ابن تيمية في «درء تعارض العقل والنقل» (١/١٤٧): ولكن ما علم بصريح =

[الرزق حلال وحرام]

والله هو الرزاق من حلال وحرام^(١).....

= العقل لا يتصور أن يعارضه الشرع البتة، بل المنقول الصحيح لا يعارضه معقول صريح فقط، وقد تأملت ذلك في عامة ما تنازع الناس فيه فوجدت ما خالف النصوص الصحيحة الصريحة شبهات فاسدة يعلم بالعقل بطلانها بل يعلم بالعقل ثبوت نقيضها الموافق للشرع، وهذا تأملته في مسائل الأصول الكبار كمسائل التوحيد والصفات، ومسائل القدر والنبوات والمعاد، وغير ذلك، ووجدت ما يعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط، بل السمع الذي يقال إنه يخالفه إما حديث موضوع أو دلالة ضعيفة، فلا يصلح أن يكون دليلاً لو تجرد عن معارضة العقل الصريح فكيف إذا خالفه صريح المعقول. اهـ.

الثاني: وجوب تقديم النقل على العقل، وعلى هذا كان السلف الصالح وخالف في ذلك جماهير الأشاعرة والمعتزلة والجهمية ممن قدموا العقل على النقل وقالوا: ما أثبتته العقل أثبتناه وما نفاه نفينا.

انظر: الصواعق المرسلة (٣/ ٨٣٠)، شرح الواسطية لابن عثيمين (٥٣)، منهج السلف والمتكلمين في موافقة العقل للنقل لجابر إدريس (١/ ١٥٥)، التمييز لأبي عمر الحاي (٨٢).

(١) ورد اسم الرزاق في آية واحدة من كتاب الله تعالى قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الذاريات: ٥٨].

والرزق اسم لما يحصل للمرتزق سواء بانتفاع أو تملك، وهو نوعان:
الأول: ما ينتفع به العبد ودليله قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا...﴾ [هود: ٦].

الثاني: ما يملكه العبد ودليله قوله تعالى: ﴿...وَمَا رَزَقْنَهُمْ يُفْقُونَ﴾ [البقرة: ٣].
وقال تعالى: ﴿...أَفَقِفُوا مِمَّا رَزَقْنَكُمْ...﴾ [البقرة: ٢٥٤].

والعبد قد يأكل الحلال الطيب والحرام الخبيث، والحرام رزق بالاعتبار الأول لا الثاني. وفي هذا رد على المعتزلة القائلين بأن الحرام ليس برزق، لأنهم فسروا الرزق تارة بمملوك يأكله المالك، وتارة بما لم يمنعه الشارع من الانتفاع به، ويلزم على قولهم أن الذي يأكل الحرام طوال عمره لم يرزقه الله أصلاً، وقولهم هذا مردود.

قال ابن حرب: وكان يقول - يعني أحمد - إن الله تعالى يرزق الحلال والحرام، ويستدل بقوله تعالى: ﴿كَلَّا نُمِدُّ هُنَّوْلًا وَهُنَّوْلًا مِنْ عَطَاؤِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاؤُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾

[الإسراء: ٢٠].....

[المشيئة والإرادة]

هدى من شاء وأضل من أراد^(١).

انظر: الاعتقاد المنبل (١١٣)، الإبانة للأشعري (١٧٤)، شرح الفقه الأكبر (٣٦٣)، لوامع الأنوار البهية (٣٤٤/١)، الإرشاد للجويني (٣٦٤)، التمهيد للنسفي (٣١٠)، شرح جوهرية التوحيد (٢٠٩).

(١) قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ ...﴾ [الأنعام: ١٢٥].

والتعبير بالمشيئة أو الإرادة كلاهما ورد به القرآن الكريم

والإرادة نوعان في كتاب الله: إرادة كونية: وهي تتعلق بما يحبه الله وما لا يحبه، وهي لازمة الوقوع، وهي مرادفة تمامًا للفظ المشيئة، فأراد فيها بمعنى شاء.

وإرادة شرعية: وهي تختص بما يحبه الله تعالى ويرضاه، ولا يلزم منها الوقوع، وهي مرادفة للمحبة، فأراد فيها بمعنى أحب.

فآية الأنعام السابقة مثال للمشيئة الكونية، وقوله تعالى: ﴿... لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ...﴾ [الرعد: ٣١].

ومثال الشرعية كقوله تعالى:

﴿... يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ...﴾ [البقرة: ١٨٥]. وقوله تعالى: ﴿... مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ ...﴾ [المائدة: ٦].

انظر: شرح الواسطية لابن عثيمين (١٣٨)، شرح الطحاوية (٧٩/١)، معارج القبول (٢٧٦/١).

الباب الثالث

في الأحكام

[وجوب امتثال الأمر واجتناب النهي]

فيجب امتثال أمره و[اجتناب]^(١) نهيه الجازمين، ويُسنّ في غيرهما^(٢).

[إثابة الطائع وعقاب العاصي]

ولا يستحق المطيع [على الله]^(٣) ثوابًا ولا العاصي عقابًا، بل يشيب الطائع بفضله ويعذب العاصي بعدله^(٤).

[القسط بالجنة أو النار]

فلا نقطع لطائع بجنةٍ ولا لعاصٍ بنارٍ، بل [أ/٢] نرجو ونخاف^(٥)..

(١) ليست في المطبوع.

(٢) الأمر الصادر من الشارع الحكيم إما أن يكون على وجه الحتم والإلزام، فهذا يجب على العبد التزامه، والعمل به، ويثاب على فعله، ويعاقب على تركه، وإما أن يكون على غير الحتم والإلزام لقرينة، وهذا يسن للعبد فعله، فيثاب عليه، ولا يعاقب على تركه.

فمثال الأول قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ...﴾ [البقرة: ٤٣]، ومثال الثاني قوله تعالى: ﴿... فَكَاتَبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ...﴾ [النور: ٣٣].

(٣) في المخطوط: عَلَى.

(٤) فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لن ينجي أحدًا منكم عمله» قال رجل: ولا إياك يا رسول الله؟ قال: «ولا إياي إلا أن يتغمدني الله منه برحمة ولكن سدودا» رواه البخاري (٦٤٦٣)، مسلم (٢٨١٦).وفي هذا رد على المعتزلة القائلين بوجوب إثابة الطائعين على الله - ﻻ ﻳﺠﺐ - وقد سبقت الإشارة إلى مسألة وجوب الأصلح وبيان بطلانها.

(٥) الشهادة بالجنة أو بالنار ليس للعقل مدخل فيها، بل هي موقوفة على الشارع الحكيم، فمن شهد له الشرع بالجنة كالعشرة المبشرين شهدنا له، ومن شهد له الشرع بالنار كأبي لهب =.....=

فصل [في الكلام على الإسلام والإيمان]

[معنى الإسلام]

الإسلام^(١) الإتيان بالشهادتين مع اعتقادهما، والتزام بقية الأركان الخمسة إذا تعينت^(٢)، وتصديق الرسول ﷺ فيها جاء به^(٣)، والكفر بجحد ما لا يتم الإسلام بدونه^(٤).....

= وأبي طالب شهدنا له، وما عدا هذا فلا يجوز لنا أن نحكم لأحدٍ منهما كان بأنه من أهل الجنة أو من أهل النار، بل نرجو لكل محسن ونخاف على كل مسيء.
ولقد بوب البخاري في صحيحه في كتاب الجهاد والسير باباً بعنوان «باب لا يقول فلان شهيداً: قال ابن حجر شارحاً: أي على سبيل القطع بذلك إلا إن كان بالوحي. اهـ. انظر: فتح الباري (١٧٥/٧) ط دار طيبة.

(١) الإسلام لغة: الانقياد، وشرعاً: استسلام العبد ظاهراً وباطناً بفعل أو امره واجتناب نواهيه.
(٢) فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله» رواه البخاري (٢٥)، مسلم (٢٢).
وأهل السنة متفقون على أن تارك النطق بالشهادتين مع القدرة عليه كافر بخلد في النار، فيعامل في الدنيا معاملة الكفار وهو في الآخرة من المخلدين في جهنم ويشس المصير.
والذي قصر الإيمان على المعرفة فقط، وقال: إن من يعرف لا إله إلا الله وإن لم ينطق بالشهادتين فهو مؤمن هم غلاة المرجئة وهم الجهمية، وقولهم هذا مردود بنصوص الوحيين، ويلزم على قولهم إيمان فرعون وأبي جهل وإبليس - لعن الله الجميع -.

أما تارك الأركان الأربعة: الصلاة والزكاة والصيام والحج جحوداً فهو كافر، وإذا تركها تكاسلاً ففيه خلاف بين السلف منهم من كفره ومنهم من لم يكفره مع اتفاقهم على أنه فاسق.
(٣) فعن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «من سمع بي من أمي أو يهودي أو نصراني فلم يؤمن بي لم يدخل الجنة» رواه أحمد في المسند برقم (١٩٥٣٦) (٣٢/٣٠٥).

(٤) فلا يستقيم توحيد العبد إلا بالبراءة من كل ما يضاد هذا التوحيد وهو معنى كلمة التوحيد «لا إله إلا الله» نفياً وإثباتاً، نفياً الألوهية عن كل ما سوى الله - تعالى - وإثباتاً له وحده تعالى. قال الله تعالى: ﴿...فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ...﴾ =

[الحكم بالإسلام]

والمسلم تبع لأبويه^(١) أو لسأبيه^(٢) أو للدار^(٣).

ويلزمه الإتيان بالشهادتين إذا بلغ إن لم يكن نطق بهما^(٤).....

= [البقرة: ٢٥٦]. قال الإمام البغوي: إن كان الكافر وثنيًا أو ثنويًا لا يقر بالوحدانية فإذا قال: لا إله إلا الله حكم بإسلامه، ثم يجبر على قبول جميع الأحكام، وإن كان مقرًا بالوحدانية منكرًا نبوة نبيينا ﷺ لم يحكم بإسلامه حتى يقول مع ذلك: محمد رسول الله إلى جميع الخلق، أو يبرأ من كل دين خالف الإسلام، وإن كان كفره بجحود فرض أو استباحة محرّم لم يصح إسلامه حتى يأتي بالشهادتين ويرجع عما اعتقده، ويستحب أن يمتحن كل كافر أسلم بالإيمان بالبعث. اهـ...

(١) دليل ذلك عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنه كان يقول: قال رسول الله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء» ثم يقول أبو هريرة: واقرؤا إن شئتم: ﴿...فَطَرَتِ اللَّهُ إِلَهًا فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهِمْ لَا بَدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللَّهِ...﴾ [الروم: ٣٠]. ويستوي في ذلك إسلام الأبوين أو أحدهما فالولد تبع للمسلم منهما.

قال المجد ابن تيمية في «متقى الأخبار»: باب تبع الطفل لأبويه في الكفر ولمن أسلم منهما في الإسلام وصحة إسلام المميز. انظر: نيل الأوطار (١/ ٢٥٨) ط. دار ابن عفان.

(٢) قال ابن النجار في «منتهى الإرادات»: والمسبى غير بالغ - منفردًا أو مع أحد أبويه - مسلم، ومعهما على دينهما، وسبى ذمي يتبعه. اهـ.

قال الإمام البهوتي: لحديث: «كل مولود يولد على الفطرة...» وقد انقطعت تبغيته لأبويه بانقطاعه عنهما أو عن أحدهما وإخراجه من دارهما إلى دار الإسلام.

انظر: شرح منتهى الإرادات (٣/ ٢٤).

(٣) هذا بالاتفاق.

قال ابن هبيرة: اتفقوا على أنه إذا وجد اللقيط في دار الإسلام فهو مسلم إلا أن أبا حنيفة قال: إن وجد في كنيسة أو بيعة أو قرية من قرى أهل الذمة فهو ذمي.

انظر: إجماع الأئمة الأربعة واختلافهم (٢/ ٨٦)، المغني لابن قدامة (٨/ ٣٥١)، بداية المجتهد لابن رشد (٢/ ٤٧٠)، والمجموع للنووي (١٦/ ٢٠٤).

(٤) الظاهر عدم الإلزام فهو كأطفال المسلمين لا يلزمهم النطق بالشهادتين بعد البلوغ،.....=

وَلَا يُقَالُ لِفَاسِقٍ دَيِّنٌ وَمُتَّقٌ وَغُلَصٌ وَوَلِيُّ اللَّهِ^(١).

[معنى الإيمان]

والإيمان^(٢) عقد بالجنان، وقول باللسان، وعمل بالأركان^(٣).....

= قال الإمام البهوتي: وإن بلغ من قلنا بإسلامه من تقدم عاقلاً ممسكاً عن إسلام وعن كفر قُتِلَ قَاتِلُهُ؛ لأنه مسلم حكماً. اهـ.

إلا إذا أظهر كفرًا ولم يقبل الإسلام فقد اختلف العلماء في قتله.

قال ابن هبيرة: فإن امتنع بعد بلوغه من الإسلام لم يقر على ذلك، فإن أبى قتل عند مالك وأحمد، وقال أبو حنيفة: يجبر ولا يقتل. وقال الشافعي: يزجر عن الكفر، فإن أقام عليه أقر عليه، إلا أنه إن أظهر دينًا أقر عليه بالجزية كان كأهل الذمة، وإن أظهر دينًا لا يقر عليه رد إلى مأمته من أهل الحرب. اهـ.

انظر: إجماع الأئمة الأربعة واختلافهم (٢/٨٦)، المغني (٨/٣٥٢)، شرح منتهى الإرادات (٣/٢٥).

(١) ولكن لا ينفي عنه مسمى الإيمان أو مطلق الإيمان فإن مرتكب الكبيرة والمصر على الصغيرة وإن كان فاسقًا إلا أنه في مشيئة الله تعالى إن شاء عفا عنه وأدخله الجنة بلا حساب، وإن شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم أدخله الجنة على ما معه من أصل الإيمان. وهذا ما يطلق عليه الفاسق الملي. انظر شرح الواسطية لابن عثيمين (٤٥٣).

(٢) الإيمان في اللغة: التصديق: قال تعالى: ﴿...وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا...﴾ [يوسف: ١٧]. أي بمصدق. وشرعًا: هو إقرار القلب المستلزم للقول والعمل. انظر: فتح رب البرية بتلخيص الحموية (١٠٠).

(٣) عقد الجنان: يشمل قول القلب والذي معناه الاعتقاد والتصديق واليقين والمعرفة بالله تعالى، وعمل القلب وهو الإخلاص والمحبة والتوكل والشكر والخوف وغيرها من أعمال القلوب. وقول اللسان: والمراد به النطق بالشهادتين الذي لا يصير العبد مسلمًا إلا بها، وكذلك الدعاء والذكر والاستغفار وغيرها من الأعمال القولية.

وعمل الأركان: يشمل الصلاة والزكاة والحج والصوم والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغيرها من الأعمال الظاهرة.

هذا اعتقاد أهل السنة والجماعة، وفيه إدخال للأعمال في مسمى الإيمان،

[الإيمان يزيد وينقص]

يزداد بالطاعة وينقص [بالمعصية^(١)] [و[يقوى]^(٣) بالعلم، ويضعف بالجهل، والغفلة، والنسيان^(٤)].

= وفي هذا رد على المرجئة القائلين بأن الإيمان التصديق بالقول واللسان فقط وأرجئوا العمل، ومنهم من غالى فقال: الإيمان هو المعرفة. وقولهم مردود بالنصوص، قال تعالى: ﴿... وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ...﴾ [البقرة: ١٤٣]. أي: صلاتكم إلى بيت المقدس، فسمى الصلاة إيمانا.

وقال ﷺ: «الإيمان بضع وسبعون خصلة أفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق والحياء شعبة من الإيمان» رواه البخاري (٩)، مسلم (٣٥).
انظر: اعتقاد الإمام المنبل (٩٤)، الحجة في بيان المحجة (٤٠٣/١)، الشريعة للأجري (١/٢٧٤)، الاعتقاد لأبي يعلى (٢٣)، الإيمان لأبي عبيد (١٢)، السنة لعبد الله (٧٢)، عقيدة السلف للصابوني (٧٨)، أصول السنة لابن أبي زمنين (٢٠٧)، شرح الطحاوية (٤٥٩/٢)، شرح أصول الاعتقاد لللالكائي (٩١١/٢)، الإيمان لابن منده (٣٤١/١).

(١) في المخطوط: هو وثوبه بالعصيان.

(٢) والأدلة على ذلك كثيرة منها قوله تعالى: ﴿... وَزَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا ...﴾ [المدثر: ٣١]. وقوله تعالى: ﴿... قَامًا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤]. وما جاز عليه الزيادة جاز عليه النقصان.

قال محمد بن علي: سألت أبا عبد الله أحمد بن حنبل عن الإيمان في معنى الزيادة والنقصان؟ فقال: حدثنا الحسن بن موسى الأشيب، قال: حدثنا حماد بن سلمة، حدثنا أبو جعفر الخطمي، عن أبيه، عن جده عمير بن حبيب قال: الإيمان يزيد وينقص، فقليل: وما زيادته وما نقصانه؟ قال: إذا ذكرنا الله فحمدناه وسبحناه فذلك زيادته، وإذا غفلنا وضيعنا ونسينا فذلك نقصانه. اهـ، وأقوال السلف في ذلك كثيرة أكثر من أن تحصر.

انظر: اعتقاد الإمام المنبل (٩٤)، الاعتقاد لأبي يعلى (٢٣)، السنة لعبد الله (٧٥)، عقيدة السلف للصابوني (٧٨)، شرح أصول الاعتقاد لللالكائي (٩٦٠/٣)، الحجة في بيان المحجة (٤٠٥/١)، الإيمان لابن منده (٣٤٥/١)، شرح الطحاوية (٤٦٦/٢).

(٣) في المطبوع: يزيد.

(٤) انظر في أسباب زيادة الإيمان ونقصانه: شرح الواسطية (٤٤٩)، فتح رب البرية لابن عثيمين

[الاستثناء في الإيمان]

وقول: «إن شاء الله» سُنَّةٌ كما قال ابن عقيل^(١) لا على الشك في الحال بل في المال، أو في قبول بعض الأعمال، أو لخوف التقصير، أو [كراهة]^(٢) تزكية النفس^(٣).

(١) هو علي بن عقيل بن محمد بن عقيل بن أحمد البغدادي الظفري، أبو الوفاء، أحد الأعلام، وشيخ الإسلام، الفقيه الأصولي الواعظ المتكلم، أفتى ودرس وناظر الفحول، كان قوي الدين حافظاً للحدود، وما كان أحد يقدر أن يتكلم معه لغزارة علمه وحسن إيراده وبلاغة كلامه، من مصنفاته: "الفنون" في ثمانية مجلدات، و"الجدل على طريقة الفقهاء"، "الإرشاد في أصول الدين". توفي سنة (٥١٣) هـ.

انظر ترجمته في: سير أعلام النبلاء (١٩/٤٤٣)، البداية والنهاية (١٢/١٩٩)، المنهج الأحمد (٢/١٠٢).

(٢) في المطبوع: كراهية.

(٣) الاستثناء في الإيمان وهو قول الرجل: أنا مؤمن إن شاء الله، اختلف الناس فيه على ثلاثة أقوال:

الأول: تحريم الاستثناء، وهو قول المرجئة والجهمية، ومأخذهم أن الإيمان شيء واحد يعلمه الإنسان من نفسه والاستثناء شك فيه.

الثاني: وجوب الاستثناء، ومأخذ هذا القول: أن الإنسان لا يدري هل يموت على الإيمان أو لا؟ كما أن الإيمان المطلق يتضمن فعل جميع المأمورات واجتناب جميع المنهيات، فلو أطلق العبد وجزم لكان قد زكى نفسه.

الثالث: التفصيل، فإن كان الاستثناء صادراً عن شك في وجود الإيمان فهذا محرم بل كفر، وإن كان صادراً عن خوف تزكية النفس فيتعين الاستثناء خوفاً من هذا المحذور.

ولعل قول ابن عقيل بأن الاستثناء سنة مستفاد من استدلال الإمام أحمد حين سأل ابنه عبد الله عن رجل يقول: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص ولكن لا يستثنى أم رجى؟ قال: أرجو أن لا يكون مرجئاً، الحجة على من لا يستثنى قول رسول ﷺ «لأهل القبور: «وإننا إن شاء الله بكم لاحقون» رواه مسلم (٢٤٩).

انظر: السنة لعبد الله (٧٢)، الاعتقاد لأبي يعلى (٢٣)، الشريعة للأجري (١/٢٩٧)، الحجة في بيان المحجة (١/٤٠٨)، فتح رب البرية (١٠٧)، شرح الطحاوية (٢/٤٩٤)، شرح أصول الاعتقاد لللالكائي (٣/١٠٣٧).

فصل

[تقدير الخير والشر]

والله تعالى مقدر الخير والشر^(١).

وكل ما علمه، أو قضاه، أو حكم به، أو أخبر به لا نتصور مخالفته ولا الخُلف فيه، فلا يتعدى شيء أجله^(٢).

[المحترق والمقتول والغريق]

و[المُحترَق]^(٣)، والمَقْتُول، والغَرِيق، وأَكِيل الوَخْش، والميت بهذم، ونحوهم أموات بأجاهلهم، كمن يموت حتف أنفه^(٤).....

(١) قال الله تعالى: ﴿...وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ قَدْرًا تَقْدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢]، وفي حديث جبريل -
عليه السلام - الطويل قال: فأخبرني عن الإيمان؟ قال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره» رواه مسلم (٨).

والشر في القدر ليس باعتبار تقدير الله له بل باعتبار المقدور له، فتقدير الله كله خير وإن كان
ظاهره لنا الشر، لذا نفاه النبي ﷺ عن الله بقوله: «والشر ليس إليك» رواه مسلم (٧٧١)،
وفي دعاء القنوت الذي علمه للحسن بن علي وفيه «وقني شر ما قضيت» رواه أبو داود
(١٤٢٥)، الترمذي (٤٦٤)، فأضاف الشر إلى ما قضاه لا إلى قضائه. وفي هذا رد على
القدرية القائلين بأن الخير من الله والشر من الخلق فأشبهوا المجوس في جعلهم إلهًا للخير
وإلهًا للشر وفيهم ورد الحديث أنهم مجوس هذه الأمة.

انظر: عقيدة السلف للصابوني (٨٨)، شرح الواسطية لابن عثيمين (٤٢٠)، شرح لمعة
الاعتقاد لابن عثيمين (٣٣)، شرح الطحاوية (٢/ ٥٧١).

(٢) قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أَمَلٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾
[الأعراف: ٣٤].

(٣) في المطبوع والمحروق.

(٤) حتف أنفه أي: من غير سبب. (على هامش المخطوط).

وفي هذا إشارة للرد على أهل الاعتزال فإن لهم مذاهب ثلاثة: =

[الوعد والوعيد]

ويجب بوعيد الله تخليد الكافر في النار، وبوعده إخراج غيره منها بشفاعة أو غيرها^(١).

[المحبطات]

وتُحْبَطُ المعاصي بالتوبة للخبر^(٢)، والكفر بالإسلام^(٣)،

= الأول: مذهب الكمبي وهو أن المقتول ليس بميت، لأن القتل فعل العبد والموت فعل الرب، فعنده أن المقتول له أجلان، أجل بالقتل، وأجل بالموت، فلو لم يقتل لعاش إلى أجله بالموت.
الثاني: جمهور المعتزلة أن القاتل قطع على المقتول أجله، فعندهم أن المقتول له أجل واحد وهو الوقت الذي علم الله موته فيه لولا القتل، فلو لم يقتل لعاش إليه قطعاً.
الثالث: مذهب أبي الهذيل أن المقتول أجله في ذلك الوقت فقط، فعنده أن المقتول له وقت واحد فلو لم يقتل لمات بدل القتل قطعاً.

انظر: الإبانة للأشعري (١٧٣)، اعتقاد الإمام المنبل (١١٣)، الإرشاد للجويني (٣٦٢)، أصول الدين للبغداد (١٤٣)، التمهيد للنسفي (٣٠٦)، شرح جوهره التوحيد (١٧٦).

(١) قال تعالى في شأن الكافرين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ قَتْلُ اللَّهِ وَاللَّيْلَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ (٣١) خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا تُمْ يَنْظُرُونَ ﴿البقرة: ١٦١ - ١٦٢﴾.
أما فاعلو ما دون الكفر من الكبائر فقد قال صاحب الطحاوية: وأهل الكبائر من أمة محمد ﷺ في النار لا يخلدون إذا ماتوا، وهم موحدون وإن لم يكونوا تائبين بعد أن لقوا الله عارفين.

ودليل ذلك: عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ أن الله تعالى يقول: «شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمياً...». رواه البخاري (٧٤٣٩)، مسلم (١٨٣).

(٢) قال تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٧].

وقال تعالى: ﴿...وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ (١٨) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهْكًا (١٩) إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٠)﴾ [الفرقان: ٦٨ - ٧٠].

(٣) عن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - قال: لما ألقى الله - ﷻ - في قلبي الإسلام

و[الطاعات] ^(١) بالردّة المتصلة بالموت ^(٢).

فصل [في التوبة وشروطها]

[حكم التوبة]

التوبة من كل ذنب واجبة على المكلف فوراً ^(٣).

[قبول التوبة]

ولا تقبل ظاهراً من داعية إلى بدعة ^(٤).....

= قال: أتيت النبي ﷺ ليبياعني، فبسط يده إليّ، فقلت: لا أبايعك يا رسول الله حتى تغفر لي ما تقدم من ذنبي، قال: فقال لي رسول الله ﷺ: «يا عمرو أما علمت أن الهجرة تحب ما قبلها من الذنوب، يا عمرو أما علمت أن الإسلام يحب ما كان قبله من الذنوب». رواه أحمد في المسند برقم (١٧٨٢٧) (٢٩ / ٣٦٠)، قال الشيخ شعيب: إسناده صحيح على شرط مسلم.

(١) في المطبوع: الطاعة.

(٢) قال تعالى: ﴿... وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة: ٢١٧].

(٣) إجماعاً. قال الجويني: التوبة واجبة على العبد ولا يدل على وجوبها عليه عقل إذ لا يثبت شيء من الأحكام الشرعية بالعقل، ولكن الدليل عليه إجماع المسلمين على وجوب ترك الزلات والندم على ما تقدم منها. أهـ. انظر: الإرشاد (٤٠٤).

(٤) البدعة في اللغة: من الابتداء وهو ما أحدث على غير مثال سابق، ومنه قوله تعالى: ﴿... بِدْعٍ السَّمَكُونِ وَالْأَنْزِيِّ ...﴾ [البقرة: ١١٧]. أي خالفهما ابتداءً على غير مثال سابق. واصطلاحاً: طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه. انظر: الاعتصام للشاطبي (١ / ٤٠).

أما عدم قبول توبة الداعي إلى بدعة فهي رواية عن الإمام أحمد - رحمه الله - واختارها أبو إسحاق ابن شاقلا، قال ابن حرب: وكان يقول - يعني أحمد - الداعية إلى البدعة لا توبة له فأما من ليس بداعية فتوبته مقبولة. أهـ.

قال الإمام السفار:؟؟ والمذهب تقبل توبة من كفر ببدعة ولو داعية خلافاً.....=

ولا من ساحر^(١)، أو زنديق^(٢)، ولا ممن تكررت رده^(٣)، أو سبَّ الله، أو

= لابن حمدان والبلباني في عقيدتهما.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: قد بين الله تعالى أنه يتوب على أئمة الكفر الذين هم أعظم من أئمة البدع.

انظر: اعتقاد الإمام المنبل (١١٢)، لوامع الأنوار البهية (١/٣٩٦).

(١) اختلف أهل العلم في توبة الساحر.

قال ابن هبيرة: واختلفوا هل تقبل توبته؟ فقال أبو حنيفة في المشهور عنه، ومالك: لا تقبل توبته ولا تُسَمَّعَ قولاً واحداً، وقال الشافعي: تقبل توبته قولاً واحداً. وعن أحمد روايتان أظهرهما: لا تقبل توبته، والأخرى: تقبل توبته كالمرتد.

انظر: إجماع الأئمة الأربعة لابن هبيرة (٢/٣٢٦)، الإشراف للقاضي عبد الوهاب (٤/١٧٢).

(٢) قال الفيومي في المصباح المنير (١٥٥): والمشهور على ألسنة الناس أن الزنديق هو الذي لا يتمسك بشريعة ويقول بدوام الدهر، والعرب تعرب عن هذا بقولهم ملحد، أي: طاعن في الأديان. اهـ.

قال القاضي عبد الوهاب في الإشراف (٤/١٧٢): الزنديق الذي يسر الكفر ويظهر الإسلام. اهـ. وبه قال ابن هبيرة في إجماعه (٢/٣٢٣).

قال ابن هبيرة: فيما إذا تاب هل تقبل توبته؟ فقال أبو حنيفة في أظهر الروايتين عنه ومالك، وأحمد في أظهر الروايتين عنه: لا تقبل توبته، وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى عنه: تقبل توبته. انظر: الإشراف للقاضي عبد الوهاب (٤/١٧٢)، الإجماع لابن هبيرة (٢/٣٢٣).

(٣) المرتد: هو الراجع عن دين الإسلام إلى الكفر سواء كان بالقول أو الفعل أو النية.

وقد اختلف الفقهاء في توبته فذهب الشافعي وأحمد في إحدى الروايتين عنه: أنه إذا تاب قبلت توبته ولم يقتل، والرواية الأخرى عن أحمد: لا تقبل توبة الزنديق ومن تكررت رده وهو قول مالك، وعن أبي حنيفة روايتان كالْمُذْهِبَيْنِ.

ودليل عدم قبولها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَتَغَفَرَ لَهُمْ وَلَا لِيُؤْتِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٣٧].

انظر: الإشراف للقاضي عبد الوهاب (٤/١٧٦)، الإجماع لابن هبيرة (٢/٣٢٢)، المغني لابن قدامة (١٢/٢٦٩)، لوامع الأنوار البهية (١/٣٩٦).

[رسولاً^(١) أو ملكاً له^(٢)].

وتقبل توبة من سب الصحابة^(٣) أو بعضهم وإن كفر بذلك^(٤) كمن
قذف عائشة^(٥) أو غيرها من زوجاته عليهن السلام^(٦)،

(١) في المطبوع: رسوله.

(٢) اتفق أهل العلم على أن السب لله ولرسوله عليهما السلام كافر يجب قتله.

ولكن اختلفوا هل تقبل توبته إن تاب؟ فذهب أحمد وعامة أصحابه إلى عدم قبول توبته، سواء كان مسلماً أو ذمياً فأسلم. وقال مالك بقول أحمد في المسلم، وفي الكافر عنه روايتان. وقال أبو حنيفة في الذمي: لا يقتل ولا يكون ناقضاً للعهد، وقال في المسلم: يقتل مرتداً فإن تاب قبلت توبته، ووافقه الشافعي في المسلم، وعن أصحاب الشافعي في الذمي في وجوب قتله ونقضه للعهد وجهان.

انظر: الإشراف للقاضي عبد الوهاب (٢/٤٥٧)، الإجماع لابن هبيرة (٢/٣٧٩)، الصارم المسلول لابن تيمية (٣/٥٥١).

(٣) الصحابي: هو من لقي النبي عليه السلام مؤمناً به ومات على الإسلام ولو تخللت ردة على الأصح. انظر: نزهة النظر (٨٣).

(٤) اختلف أهل العلم في تكفير من سب الصحابة مع اتفاقهم على أنه فاسق مبتدع. قال القاضي أبو يعلى: الذي عليه الفقهاء في سب الصحابة إن كان مستحلاً لذلك كفر وإن لم يكن مستحلاً فسق ولم يكفر، سواء كفرهم أو طعن في دينهم مع إسلامهم. اهـ. وقال ابن حجر الميمني: أجمع القائلون بعدم تكفير من سب الصحابة على أنهم فساق. اهـ. قال الإمام النووي: وأعلم أن سب الصحابة عليهم السلام حرام من فواحش المحرمات سواء من لابس الفتن منهم وغيره؛ لأنهم مجتهدون في تلك الحروب متأولون، قال القاضي: وسب أحدهم من المعاصي والكبائر، ومذهبنا ومذهب الجمهور أنه يعزى ولا يقتل، وقال بعض المالكية: يقتل. اهـ.

انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (٨/٣٢٤)، فتح الباري (٨/٣٥٤) دار طيبة، شرح الواسطية لابن عثيمين (٤٦١)، من سب الصحابة ومعاوية فأمه هاوية للمغراوي (٨٧).

(٥) توفيت سنة (٥٨) هـ، انظر: الإصابة (٨/١٣٩).

(٦) قال الحافظ ابن كثير: وقد أجمع العلماء رحمهم الله قاطبة على أن من سبها -يعني عائشة عليها السلام- بعد هذا ورمائها بما رماها به الذين ذكروا في هذه الآية فإنه كافر؛ لأنه معاند للقرآن، وفي بقية أمهات المؤمنين قولان: أصحابها أنهم كهي. اهـ. انظر تفسير القرآن العظيم (١٠/١٩٨).

وكمّن ادعى ألوهية علي^(١)، أو نبوته، أو غلَط جبرائيل^(٢).
وقبولها تفضلاً منه تعالى^(٣).

[الحدود كفارات]

والحدود^(٤) ليست بتوبة،

(١) توفي سنة (٤٠هـ)، انظر: الإصابة (٢٦٩/٤).

(٢) من قال بألوهية علي - عليه السلام - هم السبائية أصحاب عبد الله بن سبأ الذي قال لعلي: أنت أنت يعني أنت الإله، ولقد نفاه علي إلى المدائن، وكذلك "اليانية" أتباع بيان بن سمعان النهدي وهم من القائلين بألوهية علي، وأن الرعد صوته والبرق تبسمه.

ومن زعم نبوة علي - عليه السلام - أبو الخطاب حيث زعم أن الأئمة أنبياء ثم آلهة وإليه تنسب الطائفة الخطابية.

أما "العلباية" وهم أصحاب العلب بن الدراع الدوسي فقد فضل علياً - عليه السلام - على النبي ﷺ وزعم أن جبريل - عليه السلام - بعث إلى علي فغلط. وكل هذا من ضلالات الشيعة قبحهم الله في كل مكان.

انظر: الملل والنحل للشهرستاني (١١١)، الرد على الرافضة للمقدسي (١٩١)، فرق الشيعة للنوبختي (١٩).

(٣) قال الإمام النووي: والتوبة من مهمات الإسلام وقواعده المتأكدة، ووجوبها عند أهل السنة بالشرع، وعند المعتزلة بالعقل، ولا يجب على الله قبولها إذا وجدت بشروطها عقلاً عند أهل السنة، لكنه - عليه السلام - يقبلها كرمًا وفضلًا، وعرفنا قبولها بالشرع والإجماع خلافًا لهم. أما قال الإمام السفاريني: وأما قبول توبة المذنب النصوح بشروطها فقول الجمهور، وكلام الإمام ابن عبد البر يدل على أنه إجماع.

قال القرطبي: من استقرأ الشريعة علم أن الله يقبل توبة الصادقين قطعاً. اهـ.

انظر: شرح مسلم للنووي (٧٣/٩)، فتح الباري (٥٩١/١٢) دار طيبة، لوامع الأنوار البهية (٣٧٢/١).

(٤) الحدود: جمع حد، وهو في اللغة: المنع والقطع.

وفي الشرع: عقوبة مقدرة وجبت حقاً لله تعالى. انظر: التعريفات للجرجاني (١١٣).

ولا كفارة في حق المُصِرِّ^(١).

[شروط التوبة]

وتقبل ما لم يُعَاين [مَلَكٌ]^(٢) الموتِ^(٣).....

(١) ذهب الجماهير من أهل العلم إلى أن الحدود كفارات مستدلين بحديث عبادة بن الصامت

- رضي الله عنه - قال: كنا مع رسول الله ﷺ في مجلس فقال: «تبايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تزنوا، ولا تسرقوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب شيئاً من ذلك فعوقب به فهو كفارة له، ومن أصاب شيئاً من ذلك فستره الله عليه فأمره إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه». رواه البخاري (١٨)، مسلم (١٧٠٩).قال القاضي عياض: ذهب أكثر العلماء إلى أن الحدود كفارات واستدلوا بهذا الحديث، ومنهم من وقف لحديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لا أدري الحدود كفارة لأهلها أم لا؟» صححه الألباني في الصحيحة برقم (٢٢١٧)، وفي صحيح الجامع برقم (٥٥٢٤)

ومن قال بأن إقامة الحد ليس بكفارة ولا بد معه من توبة سعيد بن المسيب، وصفوان بن سليم، ورجحه البغوي، وهو قول ابن حزم.

قال النووي: واعلم أن هذا الحديث - حديث عبادة - عام مخصوص، وموضع التخصيص قوله: «ومن أصاب شيئاً من ذلك» المراد به ما سوى الشرك وإلا فالشرك لا يغفر له، وتكون عقوبته كفارة له. اهـ.

قال الحافظ ابن حجر: المرتد إذا قتل على ارتداده لا يكون القتل له كفارة. اهـ.

انظر: فتح الباري (١/١٢٦) دار طيبة، شرح مسلم للنووي (٦/٢٤٠)، لوامع الأنوار البهية (١/٣٧٦).

(٢) من المخطوط.

(٣) للتوبة شروط لا بد من توافرها وهي:

١- الإقلاع عن الذنب فوراً.

٢- الندم على الفعل.

٣- العزم على عدم العودة أبداً.

٤- رد المظالم لأهلها إن كان عليه حق لأدمي.

ومن شروطها أيضاً:

١- أن تكون قبل الغرغرة.=

[الأرواح]

فائدة: الأرواح مخلوقة لله ويكفر القائل بقدمها^(١).

= ٢- وكذلك قبل طلوع الشمس من مغربها.

فمن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن الله - ﻻ - ليقبل توبة العبد ما لم يغرغر» رواه الترمذي (٣٥٣٧)، ابن ماجه (٤٢٥٣) وحسنه الألباني في صحيح الجامع (١٩٠٣).

تنبيه:

التعبير بملك الموت هو الذي وردت به النصوص الشرعية قال تعالى: ﴿قُلْ يَبْنَؤَنَّكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ لَكُمْ رَيْبُكُمْ ثُمَّ تَرْجَعُونَ﴾ [السجدة: ١١]. أما تسميته بـ «عزرائيل» فهذا مما لم يرد به نص صحيح. والله أعلم.

(١) قال ابن القيم - رحمته -: أجمعت الرسل - صلوات الله وسلامه عليهم - على أنها عذبة مخلوقة مصنوعة مربوبة مدبرة، وهذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل، وأن الله وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق له. وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم من غير اختلاف بينهم في حدوثها وأنها مخلوقة. اهـ.

قال الحافظ ابن منده: إن الناس اختلفوا في معرفة الأرواح وعملها من النفس:

١- فقال بعضهم: الأرواح كلها مخلوقة وهذا مذهب أهل الجماعة والأثر واحتجوا بقوله ﷺ: «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف». رواه البخاري (٢٣٣٦)، مسلم (٢٦٣٨).

٢- وقال بعضهم: الأرواح من أمر الله أخفى الله حقيقتها وعلمها عن الخلق، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿... قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي...﴾ [الإسراء: ٨٥].

٣- وقال بعضهم: الأرواح نور من أنوار الله تعالى وحياة من حياته، واحتجوا بقول النبي ﷺ: «إن الله خلق خلقه في ظلمة وألقى عليهم من نوره» رواه الترمذي (٢٦٤٢).

والسلف على خلاف في المراد بالروح في آية الإسراء على قولين: إما المراد بها روح الإنسان، أو ملك عظيم من ملائكة الرحمن. وإضافة الروح إليه سبحانه: ﴿... وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي...﴾ [الحجر: ٢٩]. إضافة تشريف لا إضافة صفة كقولك بيت الله، وناقة الله.

انظر: الروح لابن القيم (٢٢٢) وما بعدها، تفسير ابن كثير (٧١/٩)، تفسير الطبري (٧٠/١٥)، لوامع الأنوار البهية (٣٣/٢).

فصل [٢ / ب]

في الإيمان بالقضاء والقدر

يجب الإيمان بالقضاء والقدر^(١)، وأن الله قضى المعاصي والمكروه وقَدَّر

(١) الإيمان بالقضاء والقدر ركن من أركان الإيمان الستة كما بيَّنها النبي ﷺ في حديث جبريل الطويل، حيث قال عن الإيمان: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره» رواه البخاري (٥٠)، مسلم (٩).

وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه في شأن القدرية - معبد الجهني وأصحابه - : «فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم وأنهم براء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر» رواه مسلم (٨). فهذا دليل واضح على كفر من لم يؤمن بالقدر.

والقدر في اللغة: القضاء والحكم ومبلغ الشيء، والتقدير: التروية والتفكير في تسوية الأمر. واصطلاحاً: ما سبق به العلم وجرى به القلم مما هو كائن إلى الأبد، وأنه - ﷻ - قدر مقادير الخلائق وما يكون من الأشياء قبل أن تكون في الأزل، وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده تعالى، وعلى صفات مخصوصة، فهي تقع على حسب قدرها. والقضاء لغة: الفصل والحكم، يقال: قضى يقضي قضاء فهو قاضٍ إذا حكم وفصل، وقضاء الشيء إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه فيكون بمعنى الخلق. ولل قضاء والقدر أربع أركان وهي:

١- الإيمان بعلم الله تعالى السابق على وجود المخلوقات قال تعالى: ﴿...إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [النساء: ٣٢].

٢- الإيمان بكتابة المقادير في اللوح المحفوظ وما يتبعها من كتابات قال تعالى: ﴿...وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: ١٢]، وقال ﷺ: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة» رواه مسلم (٢٦٥٣).

٣- الإيمان بمشيئة الله النافذة وقدرته التامة فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن. قال تعالى: ﴿...كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٤٠]، وقال تعالى: ﴿...وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ...﴾ [الأنعام: ٣٥].

٤- الإيمان بأن الله خالق لكل موجود ولا شريك له في خلقه. قال تعالى:=

ذلك وكتبه على خلقه، ولم يأمرهم به بل نهاهم عن الرضا بذلك^(١).
ويجب الإيثار بالقریب والعنید^(٢).

= ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ...﴾ [الزمر: ٦٢]، وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفات: ٩٦].

انظر في مبحث الإيثار بالقضاء والقدر المصادر التالية:

شرح أصول السنة للإمام أحمد (٥٣)، الشريعة للأجري (٣٤١/١)، الاعتقاد للبيهقي (١٤٥)، الاعتقاد لأبي يعلى (٣١)، أصول السنة لابن أبي زمنين (١٩٧)، شرح العقيدة الطحاوية (٥١٥/٢)، معارج القبول (١٠٨٤/٣)، شرح الواسطية لابن عثيمين (٤١٨)، القضاء والقدر للدكتور عمر سليمان الأشقر (٢١).

(١) قد سبق التنبيه على أن الله - تبارك وتعالى - خالق للخير والشر معاً ومقدرهما في مخلوقاته.

قال تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ...﴾ [الزمر: ٦٢]. وقد أنكرت القدرية أن الله خالق للشر وقالوا: إن الشر من فعل الخلق لا الخالق، فأشبهوا المجوس في جعلهم إلهاً للخير وإلهاً للشر، ولكن الله - وإن قدر الشر تقديراً كونياً - إلا أنه نهى خلقه عنه، ولم ير ضه لهم، ولم يأمرهم به، ولكنه خلقه لحكمة اقتضاها ﴿... قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ...﴾ [الأعراف: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ...﴾ [الزمر: ٧]، وقال تعالى: ﴿... وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥]، وقال تعالى: ﴿... فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٩٦].

انظر: شرح العقيدة الواسطية لابن عثيمين (٤٣٥).

(٢) قال تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨].

قال ابن كثير: ما يتكلم بكلمة إلا ولها من يراقبها مُعَتَدٌ لذلك يكتبها لا يترك كلمة ولا حركة. انظر: تفسير ابن كثير (١٨٦/١٣).

الباب الرابع بقية السمعيات^(١)

[الساعة وأشراطها]

ويجب الإتيان بالساعة^(٢) وأشراطها من الدجال^(٣)، ويأجوج ومأجوج^(٤)، ونزول عيسى^(٥) ونحو ذلك، وبالصعقة^(٦)، والحشر^(٧)،.....

- (١) المقصود بالسمعيات ما ثبت عن طريق السمع من قرآن وسنة صحيحة، والمراد بها الغيبيات وهي من جملة الدين كما في حديث جبريل - عليه السلام - وقد سأل النبي ﷺ عن الساعة قال: «ما المستول عنها بأعلم من السائل» ثم قال في نهاية الحديث: «هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم» والإتيان بها واجب؛ لأنها من أركان الإيمان الستة، ومن كذب بشيء منها فقد كفر.
- (٢) قال تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّمٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [غافر: ٥٩].

(٣) عن عمران بن حصين - عليه السلام - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة أمر أكبر من الدجال» رواه مسلم (٢٩٤٦). والدجال: رجل مموه يخرج في آخر الزمان يدعي الربوبية.

(٤) قال تعالى: ﴿قَالُوا يَنْذِ الْأَفْرَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ...﴾ [الكهف: ٩٤]. وعن زينب بنت جحش - عليها السلام - قالت: خرج رسول الله ﷺ فرعاً محمراً وجهه يقول: «لا إله إلا الله ويل للعرب من شر قد اقترب، فتبع اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه» وحلق بإصبعيه الإبهام والتي تليها، قالت: قلت يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: «نعم إذا كثرت الخبث» رواه البخاري (٣٣٤٦)، مسلم (٢٨٨٠).

ويأجوج ومأجوج أمتان من بني آدم موجودتان..

(٥) قال تعالى: ﴿وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَإِيْمَانٌ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ...﴾ [النساء: ١٥٩]. وعن أبي هريرة - عليه السلام - أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «والله لينزلن ابن مريم حكماً عادلاً فليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزير، وليضعن الجزية» رواه البخاري (٣٤٤٨)، مسلم (١٥٥).

(٦) قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ...﴾ [الزمر: ٦٨].

(٧) المراد بالحشر جمع الخلائق يوم القيامة لحسابهم والقضاء بينهم.....=

والنشر لكل ذي روح^(١)، وبإحياء الميت في قبره^(٢)، وضغطته فيه^(٣)، ورَدَّ روحه إليه، وسؤال منكر ونكير^(٤)، وثواب الميت وعقابه للروح والجسد^(٥).

وبأن كل [أحد]^(٦) يعلم مصيره قبل موته.

= قال ﷺ: «يُجْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بِيضَاءَ عَفْرَاءٍ كَقُرْصَةِ النِّقْيِ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ لِأَحَدٍ» رواه البخاري (٦٥٢١)، مسلم (٢٧٩٠).

(١) النشر: هو إحياء الأموات يوم القيامة وهو بمعنى البعث يعني الإرسال.

قال تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [البقرة: ٥٦].

(٢) وذلك لسؤاله. فعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم، قال يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ قال: فأما اللؤم فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله، قال: فيقال له: انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة... الحديث». رواه البخاري (١٣٣٨)، مسلم (٢٨٧٠).

(٣) عن عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ: «إن للقبر ضغطة لو كان أحد ناجياً منها نجا سعد بن معاذ» صحيح الجامع (٢١٨٠)، الصحيحة للألباني (١٦٩٥).

(٤) سؤال الملكين ثابت كما في حديث أنس السالف عند البخاري ومسلم، أما تسمية هذين الملكين بمنكر ونكير فورد عند الترمذي برقم (١٠٧١) وقد انفرد به عن باقي الكتب الستة قال أبو عيسى: حديث أبي هريرة حديث حسن غريب.

قال الألباني في الصحيحة (٣/ ٣٨٠) (١٣٩١): قلت: وإسناده جيد رجاله كلهم ثقات رجال مسلم وفي ابن إسحاق وهو العامري القرشي مولا هم كلام لا يضر. اهـ.

(٥) قال ابن القيم في كتابه الروح (٨٩): فلتعلم أن مذهب سلف الأمة وأئمتها أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة، وأنها تتصل بالبدن أحياناً ويحصل له معها النعيم أو العذاب، ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح إلى الأجساد وقاموا من قبورهم لرب العالمين، ومعاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى. اهـ.

(٦) في المطبوع: واحد.

[الميزان والمعاد]

وأن الميزان^(١) والمعاد الجسماني حق بعد الإعدام ممن يعدم^(٢).

[الحساب]

ويحاسب المسلمون المكلفون إلا من شاء الله أن [يدخله]^(٣) الجنة بغير حساب، والكفار لا يحاسبون [ولا]^(٤) توزن صحائفهم^(٥).

(١) الميزان في اللغة: ما تقدر به الأشياء خفة وثقلًا.

وشرعًا: ما يضعه الله يوم القيامة لوزن أعمال العباد.

قال تعالى: ﴿وَفَضَحَ الْمَوْزِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ...﴾ [الأنبياء: ٤٧]. وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال النبي ﷺ: «كلمتان حبيتان إلى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم» رواه البخاري (٦٤٠٦)، مسلم (٢٦٩٤). وقد أجمع السلف على أنه ميزان حقيقي له كفتان كما في حديث البطاقة. ويوزن به الأعمال، وصحائف الأعمال، وصاحب العمل؛ لورود الأدلة بذلك.

انظر: شرح الواسطية لابن عثيمين (٣٨٧)، شرح لمعة الاعتقاد له أيضا (٤٩).

(٢) قال ابن القيم: ومعاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى. اهـ.

قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ...﴾ [الروم: ٢٧]. وقال تعالى: ﴿...مَنْ يُحْيِي الْعِظَمَ وَهُوَ رَمِيمٌ﴾ (٧٨) ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ (٧٩) [يس: ٧٨ - ٧٩].

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطيبًا بموعظة فقال: «يا أيها الناس إنكم محشورون إلى الله حفاة عراة غرلا...». رواه البخاري (٣٣٤٩)، مسلم (٢٨٦٠).

(٣) في المطبوع: يدخل.

(٤) في المطبوع: فلا.

(٥) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: ويحاسب الله الخلاق ويخلو بعبده المؤمن فيقره بذنوبه كما وصف

ذلك في الكتاب والسنة، وأما الكفار فلا يحاسبون محاسبة من توزن حسناته وسيئاته فإنهم لا حسنات لهم ولكن تعد أعمالهم فتحصى فيوقفون عليها ويقرونها ويخزون بها. اهـ.

فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «...» وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين».....=

وإن فَعَلَ كافرٌ قربةً من نحو صدقةٍ أو عتيٍّ أو ظَلِمَ رجونا أن يخفف [عنه] ^(١) من العذاب ^(٢).

[الصراط]

وأن الصراط حقٌّ، وهو جسر ممدود على جهنم، دحض مزلة، عليه خطاطيف، وأن المرور عليه بحسب الأعمال ^(٣).

= رواه البخاري (٢٤٤١)، مسلم (٢٨٦٨).

قال الشيخ ابن عثيمين: المراد بالحاسبة المنفية عنهم محاسبة الموازنة بين الحسنات والسيئات وأما محاسبة التقرير والتفريع فثابتة كما يدل على ذلك حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وهو عند مسلم برقم (٢٩٦٨). انظر: شرح الواسطية لابن عثيمين (٣٩٦).

(١) في المخطوط: عليه.

(٢) قال عروة: وثوبية مولاة لأبي لهب وكان أبو لهب أعتقها فأرضعت النبي ﷺ فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشرحية، قال له: ماذا لقيت؟ قال أبو لهب: لم ألق بعدكم غير أني سقيت في هذه بعثاتي ثوبية. رواه البخاري (٥١٠١).

قال الحافظ ابن حجر: وفي الحديث دلالة على أن الكافر قد ينفعه العمل الصالح في الآخرة لكنه مخالف لظاهر القرآن قال الله تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَلَجَعَلْنَاهُ مَبْغَضًا﴾ [الفرقان: ٢٣].

قال القاضي عياض: انعقد الإجماع على أن الكفار لا تنفعهم أعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب، وإن كان بعضهم أشد عذاباً من بعض.

قال ابن المنبر: هنا قضيتان إحداهما محال وهي اعتبار طاعة الكافر مع كفره. والثانية: إثابة الكافر على بعض الأعمال تفضلاً من الله تعالى وهذا لا يحيله العقل، والمتبع في ذلك التوقيف نفيًا وإثباتًا.

انظر: فتح الباري (٣٨٢/١١) دار طيبة، لوامع الأنوار البهية (١٧٣/٢).

(٣) عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال رسول الله ﷺ: «... ثم يضرب الجسر على جهنم وتحل الشفاعة ويقولون: اللهم سلم سلم» قيل يا رسول الله: وما الجسر؟ قال: دحض مزلة فيه خطاطيف وكلاليب وحسك، تكون بنجد فيها شويكة يقال لها: السعدان، فيمر المؤمنون كطُرف العين، وكالبرق، وكالريح، وكالطير وكأجاويد الخيل، والركاب فجاج مسلم، ومخدوش مرسل، ومكروش في نار جهنم». رواه البخاري (٧٤٣٩)، مسلم (١٨٣).

[الجنة والنار]

وأن الجنة والنار حقٌّ وهما [وما فيهما]^(١) مخلوقتان الآن خلقتا للبقاء^(٢).

(١) من المخطوط.

(٢) قال ابن حزم: اتفقت فرق الأمة كلها على أنه لا فناء للجنة ولا لنعيمها، ولا للنار ولا لعذابها إلا جهنم بن صفوان وأبا الهذيل العلاف وقومًا من الروافض. فأما جهنم فقال: إن الجنة والنار يفتيان ويفنى أهلها، وقال أبو الهذيل: إن الجنة والنار لا يفتيان ولا يفنى أهلها، إلا أن حركاتهم تنفئ، ويبقون بمنزلة الجهاد لا يتحركون، وهم في ذلك أحياء متلذذون أو معذبون. وقالت تلك الطائفة من الروافض: إن أهل الجنة يخرجون من الجنة، وكذلك أهل النار من النار إلى حيث شاء الله. اهـ.

والدليل على أنها مخلوقتان الآن قوله تعالى: في الجنة: ﴿...أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [ال عمران: ١٣٣]. وفي النار: ﴿...أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٤].

وقوله ﷺ كما عند البخاري (١٠٥٢) ومسلم (٩٠٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما في صلاة الكسوف: «إني رأيت الجنة فتناولت منها عنقودًا ولو أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا، ورأيت النار فلم أر كالיום منظرًا قط رأيت أكثر أهلها النساء».

ودليل كونها لا يفتيان قوله تعالى في الجنة: ﴿جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا...﴾ [البقرة: ٨].

وقوله في شأن النار: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ [البقرة: ٦٤ - ٦٥].

قال ابن القيم:

ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقيون في حيز العدم هي العرش والكرسي ونار وجنة وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم

انظر: الفصل في الملل والنحل لابن حزم (٤/ ١٤٥)، الاعتقاد لأبي يعلى (٣٤)، الوابل الصيب (٣٠)، شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (٥٣)، شرح العقيدة الطحاوية (٢/ ٦١٤)، لوامع الأنوار البهية (٢/ ٢٣٠)، معارج القبول (٣/ ١٠٣٧)، رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار (١٧).

[المقام المحمود والحوض]

وبأن المقام المحمود والحوض المورد حق^(١).

(١) دليل المقام المحمود قوله تعالى: ﴿...عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩].

وعن جابر بن عبد الله عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته - حلت له شفاعتي يوم القيامة». رواه البخاري (٦١٤).

والمقام المحمود: أي: يحمّد القائم فيه، وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات. قال ابن الجوزي: والأكثر على أن المراد بالمقام المحمود الشفاعة، وقيل: إجلاله على العرش وقيل: على الكرسي.

انظر: فتح الباري (٤٢١/٢) دار طيبة، لوامع الأنوار البهية (٢٧٨/٢).

أما الحوض:

قال القاضي عياض: أحاديث الحوض صحيحة، والإيمان به فرض، والتصديق به من الإيمان، وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه، وحديثه متواتر النقل رواه خلائق من الصحابة. اهـ.

فمن سهل عليه السلام قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنا فرطكم على الحوض، من ورد شرب ومن شرب لم يظمأ أبداً، وليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم». رواه البخاري (٧٠٥٠)، مسلم (٢٢٩٠).

وهذا الحوض موجود الآن، يصب فيه ميزابان من الكوثر، ماؤه أشدّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، آيته عدد نجوم السماء، طوله شهر وعرضه شهر، من يشرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبداً. كل هذا ثابت بالسنة الصحيحة، فاللهم لا تحرمنا الشرب منه.

انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (٦٧/٨)، لوامع الأنوار البهية (١٩٤/٢)، شرح أصول السنة للإمام أحمد (٦٩)، شرح الواسطية لابن عثيمين (٣٩٩).

الباب الخامس

في النبوة

[تفاضل الأنبياء]

والأنبياء متفاوتون في الفضيلة^(١).

[عموم بعثة الرسول ﷺ]

ورسول الله ﷺ حق إلى الإنس والجن [كافة]^(٢)، وهو خاتم النبيين^(٣)..

(١) قال تعالى: ﴿ تِلْكَ أَرْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ... ﴾ [البقرة: ٢٥٣]. وقال تعالى في حق آدم ﷺ: ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ... ﴾ [البقرة: ٣١]، وقال في حق إبراهيم ﷺ: ﴿ ... وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥]، وقال في حق موسى ﷺ: ﴿ ... وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٤]، وقال في حق عيسى ﷺ: ﴿ ... إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ... ﴾ [آل عمران: ٤٥]، وقال في حق إدريس ﷺ: ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝٧ ﴾ [مريم: ٥٧].

(٢) ليست في المطبوع.

قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]، وقال تعالى: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١]. قال الإمام القرطبي: والمراد بالعالمين هنا الإنس والجن؛ لأن النبي ﷺ قد كان رسولاً إليهما ونذيراً لهما. اهـ.

وقال تعالى: ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝١ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝٢ ﴾ [الجن: ١-٢].

انظر: الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (٧٩)، تفسير القرطبي (٣٦٦/١٥)، خصائص المصطفى للصادق بن إبراهيم (٤٢).

(٣) قال تعالى: ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ... ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

قال الإمام ابن كثير: فهذه الآية نص في أنه لا نبي بعده، وإذا كان لا نبي بعده =

وأفضلهم^(١).

- = فلا رسول بطريق الأولى والأخرى؛ لأن مقام الرسالة أخص من مقام النبوة. اهـ.
- وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «فضلت على الأنبياء بست أعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب، وأحلت لي الغنائم، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً، وأرسلت إلى الخلق كافة وختم بي النبيون». رواه مسلم (٥٢٣).
- انظر: تفسير ابن كثير (١١/١٧٥)، خصائص المصطفى (٤٠).
- (١) وهذا بلا خلاف: فعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيّد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع». رواه مسلم (٢٢٧٨).
- قال الإمام النووي: وهذا الحديث دليل لتفضيله ﷺ على الخلق كلهم، لأن مذهب أهل السنة أن الأدميين أفضل من الملائكة، وهو ﷺ أفضل الأدميين وغيرهم. اهـ.
- وعن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا، وأنا خطيبهم إذا وفدوا، وأنا مبشرهم إذا أسوا، لواء الحمد يومئذ بيدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر». رواه الترمذي (٣٦١٩)، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب.
- وفي رواية عند ابن ماجه (٤٣١٤) من حديث أبي بن كعب - رضي الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر».
- انظر صحيح ابن ماجه (٤٣٩٠)، ظلال الجنة (٧٨٧)، تخرّيج المشكاة (٥٧٦٨) للآلباني.
- قال النووي: وأما الحديث الآخر: «لا تفضلوا بين الأنبياء» رواه البخاري (٢٤١٢)، مسلم (٢٣٧٣) من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - فجوابه من خمسة أوجه.
- أحدهما: أنه ﷺ قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به.
- والثاني: قاله أدباً وتواضعاً.
- والثالث: أن النهي إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى تنقيض المفضل.
- والرابع: إنما نهي عن تفضيل يؤدي إلى الخصومة والفتنة كما هو المشهور في سبب الحديث.
- والخامس: أن النهي مخصص بالتفصيل في نفس النبوة فلا تفاضل فيها وإنما التفاضل بالخصائص وفضائل أخرى، ولا بد من اعتقاد التفصيل فقد قال الله تعالى: ﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ... ﴾ [البقرة: ٢٥٣].
- انظر: اعتقاد الإمام المنيل (١١٧)، شرح مسلم للنووي (٤٢/٨)، لوامع الأنوار البهية (٢٩٧/٢)، شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (٥٦)، معارج القبول (١٣٠٨/٣).

[دينه ﷺ قبل البعثة]

ولم يكن قبل البعثة على دين قومه بل وُلد مسلماً مؤمناً^(١).

[المعجزات]

وأن المعجزات له القاطعة المعتبرة لصدقه وجدت دالة على نبوته ومقتربة بدعوته، وهي ما خرق العادة من قول، أو فعل إذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على وجه التحدي لا يقدر أحد عليها^(٢).

(١) اختلف أهل العلم هل كان النبي ﷺ متعبداً قبل البعثة بشرع أم لا؟ على أقوال:

قال الشوكاني: وأقرب هذه الأقوال قول من قال: إنه كان متعبداً بشريعة إبراهيم عليه السلام فقد كان ﷺ كثير البحث عنها، عاملاً بها بلغ إليه منها، كما يعرف ذلك من كتب السير، وكما تفيدته الآيات القرآنية من أمره ﷺ بعد البعثة باتباع تلك الملة، فإن ذلك يشعر بمزيد خصوصية لها، فلو قدرنا أنه كان على شريعة قبل البعثة لم يكن إلا عليها. اهـ.

ويؤيد ما قاله الشوكاني ما رواه البخاري في كتاب بدء الوحي (٣) عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: وكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه - وهو التعبد - الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء. قال الحافظ ابن حجر: قوله «فيتحنث» وهو بمعنى يتحنف، أي يتبع الخفية وهي دين إبراهيم عليه السلام. اهـ.

انظر: الإحكام للآمدي (٤/١٦٩)، فتح الباري (١/٥٣) دار طيبة، إرشاد الفحول (٢/٦٨٣)، لوامع الأنوار البهية (٢/٣٠٥).

(٢) المعجزة في اللغة: مأخوذة من العجز.

واصطلاحاً: أمر خارق للعادة داع إلى الخير والسعادة مقرون بدعوى النبوة قصد به إظهار صدق من ادعى أنه رسول من الله. انظر: التعريفات للجرجاني (٢٨٢). ومعجزات النبي ﷺ معنوية، وحسية.

فمن المعجزات المعنوية: إنزال القرآن عليه، وهو أعظم المعجزات وأبهر الآيات المتحدى بأقصر سورة منه إلى قيام الساعة. وكذلك أخلاقه وسيرته الحميدة التي أبهرت العقول ومن معجزاته الحسية انشقاق القمر، ونبع الماء من بين أصابعه، وانقياد الشجر له ﷺ، وحنين الجذع، وتسبيح الحصى في كفه ﷺ، وغيرها الكثير. انظر: البداية والنهاية (٦/٦٥).

ولا يجوز ظهورها على يد كاذب بدعوى النبوة^(١).

[عصمة الأنبياء]

وأنه ﷺ كان يخشى الله تعالى^(٢)، وأنه معصوم فيما يؤدي عن الله سبحانه، وهكذا من كل ذنب، وكذا سائر الأنبياء^(٣).

(١) انظر أخبار الأسود العنسي، وسجاح بنت الحارث، ومسيلمة الكذاب في "البداية والنهاية" لابن كثير (٦/٣٠٠، ٣١٣، ٣١٦).

(٢) قد ثبت عن النبي ﷺ كما في حديث الثلاثة رهط من حديث أنس بن مالك - ﷺ - قال: «أما والله إني لأخشاكم لله، وأتقاكم له، لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني». رواه البخاري (٥٠٦٣).

(٣) اختلف الناس في عصمة الأنبياء عليهم السلام على ثلاثة أقوال:

الأول: ذهب طائفة إلى أن الرسل يعصون الله تعالى في جميع الكبائر والصغائر عمداً حاشا الكذب في التبليغ فقط، وهذا قول الكرامية من المرجئة، وقول ابن الطيب الباقلاني من الأشعرية ومن اتبعه، وهو قول اليهود والنصارى.

قال ابن حزم: وهذا كله كفر مجرد وشرك محض وردة عن الإسلام. الثاني: وذهب طائفة أخرى إلى أن الرسل لا يجوز عليهم الكبائر أصلاً، وجوزوا عليهم الصغائر بالعمد، وهو قول ابن فورك الأشعري.

الثالث: وذهب جميع أهل الإسلام من أهل السنة والمعتزلة والنجارية والخوارج والشيعة إلى أنه لا يجوز البتة أن يقع من نبي أصلاً معصية بعمدٍ لا صغيرة ولا كبيرة. قال ابن حزم: وهذا قولنا الذي ندين الله تعالى به.

قال العلامة الشيخ إسحاق بن عقيب بن عزوز المكي: وإجمال القول في عصمة الأنبياء أنهم معصومون في زمان النبوة وقبلها من الكبائر والصغائر كلها فلا يعتمدون الكبيرة ولا الصغيرة لا في الاعتقاد ولا في القول ولا في الفعل، وينبّهون إلى ما صدر منهم على سبيل السهو أو الخطأ في التأويل، وقد يعاتبون على ما يقع منهم على هذين الوجهين.

وبعد أن تقرر هذا فإن ما ورد في القرآن أو الحديث مما يشعر بكذب أو بمعصية فيما لم يصح منه مردود، وما صح فإنه مصروف عن ظاهره لمعارضته القطعي في عصمتهم. اهـ.

انظر: الفصل لابن حزم (٤/٥)، إعلام المسلمين بعصمة النبيين للعلامة إسحاق المكي (٢٩)

[فصل في الكرامات]

وكرامات الأولياء حق وهي خرق [العادة]^(١) [١/٣] لا على وجه الاستدعاء لها والتحدي بها^(٢).....

(١) في المطبوع: العادات.

(٢) قال ابن تيمية: ومن أصول أهل السنة التصديق بكرامات الأولياء. اهـ.
والكرامات: جمع كرامة وهي أمر خارق للعادة يجريه الله تعالى على يد وليٍّ تأييداً له، أو إعانة أو تشيئاً، أو نصراً للدين. وهي ثابتة بالكتاب والسنة، فمنها:
قصة أصحاب الكهف، وقصة مريم عليها السلام من هز الجذع وتساقط الرطب عليها، وقصة الرجل الذي أماته الله مئة عام ثم بعثه، وما جرى للعلاء بن الحضرمي - رحمته الله - في عبور ماء البحر، وغيرها الكثير.

والفرق بين الكرامة والمعجزة يتلخص في الآتي:

١- المعجزة تظهر على يد نبي تأييداً لنبوته، والكرامة يظهرها الله على يد عبد صالح تأييداً، أو إعانة، أو تكريماً له.

٢- المعجزة علامة على صدق الرسل مختصة بهم لا تتصور أن توجد لغير رسول بخلاف الكرامة فقد تحدث لكثيرين.

٣- المعجزة دلالة على النبوة غير مختصة بحياة النبي فقد تكون في حياته وقبل مولده وبعد مماته، أما الكرامة فلا تظهر إلا لمن كان متبعاً لدين نبيه، مستقيماً على شرعه؛ لذا كانت الكرامة من دلائل النبوة.

أما الأولياء: فجمع ولي، وهو من توالى طاعته من غير أن يتخللها عصيان، فتكون وليّ فاعيل بمعنى فاعل، أو هو من يتوالى عليه إحسان الله وأفضاله، فيكون وليّ فاعيل بمعنى مفعول.
وللولاية شروط وهي على النحو التالي:

١- أن يكون صاحبها مؤمناً تقيّاً قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٢٣) [يونس: ٦٢ - ٦٣].

قال شيخ الإسلام: من كان مؤمناً تقياً كان لله وليّاً.

٢- أن لا يدعي صاحبها الولاية قال تعالى: ﴿...فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [النجم: ٣٢].

٣- أن لا تكون سبباً في ترك شيء من الواجبات فما نال الكرامة إلا بطاعته لله تعالى.

٤- أن لا يخالف أمراً من أمور الدين.=

والأنبياء أفضل منهم ومن الملائكة^(١).

فصل

[في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

[حكمهما]

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية على الجماعة، وعين على الواحد^(٢).

= هنا تنبيهان:

التنبيه الأول: ذهب المتكلمون كالأشاعرة وغيرهم إلى جعل التحدي شرطاً من شروط المعجزة فلم يفرقوا بين المعجزة والكرامة، بل وبين السحر والكهانة إلا بدعوى التحدي فقط. وقد نقض شيخ الإسلام هذا القول.

التنبيه الثاني: أنكرت جماهير المعتزلة الكرامة ووافقهم على ذلك الأستاذ أبو عبد الله الحلبي زاعمين أن في إثباتها اشتباه الساحر بالولي، والولي بالنبي؛ لأن كل واحد منهم يأتي بخارق. وقولهم منقوض بصريح القرآن وصحيح السنة.

انظر: اعتقاد الإمام المنيل (١١٧)، النبوات (١٣٣، ٦٠٣)، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (٦٥)، لوامع الأنوار البهية (٣٩٢/٢)، شرح العقيدة الواسطية (٤٩٠)، الإرشاد للجويني (٣٠٧)، أصول الدين للبغدادي (١٦٩)، التعريفات للجرجاني (٣٢٩)، كرامات الأولياء لللالكايني (٣٣).

(١) يقول الإمام الطحاوي: ولا نفضل أحداً من الأولياء على أحد من الأنبياء عليهم السلام ونقول: نبي واحد أفضل من جميع الأولياء. اهـ.

وفي هذا رد على الاتحادية وجهلة المتصوفة في زعمهم أن الولاية فوق النبوة على حد قولهم: مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي.

وفي هذا قلب للشرعة، فإن الولاية ثابتة للمؤمن التقي - كما سبق - والنبوة أخص من الولاية والرسالة أخص من النبوة. انظر: شرح العقيدة الطحاوية (٧٤٢/٢).

(٢) وقد دل على وجوبه الكتاب والسنة والإجماع.

أما الكتاب فقوله تعالى:

﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ...﴾ =

[شروطهما]

ويجب على من علمه [وتحققه]^(١) وهو عارف بما ينكره، ولم يخف أذى في نفسه، أو ماله، أو أهله، ولا فتنة تزيد على المنكر ولم يقم به غيره^(٢).

= [آل عمران: ١٠٤]. قال القرطبي: فإنه يدل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض على الكفاية وقد عينهم الله بقوله: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ...﴾ [الحج: ٤١]. وليس كل الناس مكنوا. اهـ.

ومن السنة: عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيذان». رواه مسلم (٤٩).

أما الإجماع: قال الإمام الجويني: فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجبان بالإجماع على الجملة، ولا يكثر بقول من قال من الروافض: إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر موقوفان على ظهور الإمام، فقد أجمع المسلمون قبل أن يتبع هؤلاء على التواصي بالمعروف والنهي عن المنكر، وتوبيخ تاركة مع الاقتدار عليه. اهـ.

قال الإمام النووي: ثم إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية إذا قام به بعض الناس سقط الحرج عن الباقين، وإذا تركه الجميع أثم كل من تمكن منه بلا عذر ولا خوف، ثم إنه قد يتعين كما إذا كان في موضع لا يعلم به إلا هو، أو لا يتمكن من إزالته إلا هو. اهـ. انظر: الإرشاد للجويني (٣٦٨)، تفسير القرطبي (٥/٢٥٣)، شرح صحيح مسلم للنووي (٢٩٩/١).

(١) في المخطوط: أو يتحققه.

(٢) ذكر أهل العلم للأمر والنهي شروطاً وهي:

١- أن يكون عالماً بحكم الشرع فيما يأمر به أو ينهى عنه، فلا يأمر إلا بما علم أن الشرع أمر به، ولا ينهى إلا عما علم أن الشرع نهى عنه.

٢- أن يعلم بحال المأمور هل هو ممن يوجه إليه الأمر أو النهي أم لا؟

٣- أن يكون عالماً بحال المأمور حال تكليفه هل قام بالفعل أم لا؟

٤- أن يكون قادراً على القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلا ضرر يلحقه، فإن لحقه ضرر لم يجب عليه لكن إن صبر وقام فهو أفضل.

٥- أن لا يترتب على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مفسدة أعظم من السكوت، فإن ترتب فلا يجوز له الأمر ولا النهي.

انظر: شرح الواسطية لابن عثيمين (٥١٢)، شرح جوهرة التوحيد (٢٢٢).

وعلى الناس إعانة المنكر ونصره مع القدرة، ولا ينكر بسيف ولا عصي إلا مع سلطان^(١).

[تعريفهما]

والمعروف: كل فعل وقول حسن شرعاً.

والمنكر: كل فعل وقول قبيح [قصد]^(٢) شرعاً.

والإنكار في ترك الواجب وفعل الحرام واجب، وفي ترك [المندوب]^(٣) وعدم تعلمه وتعليمه، [وفي فعل المكروه وتعلمه وتعليمه]^(٤) مندوب^(٥).

فائدة

[أنواع الحقوق]

وكل ما يؤمر به وينهى عنه: إما حق الله تعالى كالصلاة، و[الصوم]^(٦) والحث على الطاعة وترك المعصية.

(١) قال شيخ الإسلام: وليس لأحد أن يزيل المنكر بما هو أنكر منه، مثل أن يقوم واحد من الناس يريد أن يقطع يد السارق ويجلد الشارب ويقيم الحدود؛ لأنه لو فعل ذلك لأفضى إلى الهرج والفساد؛ لأن كل واحد يضرب غيره ويدعي أنه استحق ذلك فهذا مما ينبغي أن يقتصر فيه على ولي الأمر المطاع كالسلطان ونوابه. اهـ.

انظر: مختصر الفتاوى المصرية (٥٨٠)، تفسير القرطبي (٧٥ / ٥).

(٢) من المطبوع.

(٣) في المطبوع: المسنون.

(٤) ما بين [ساقط من المطبوع.

(٥) إذ الوسائل تأخذ حكم المقاصد، فما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، وما لا يتم السنة إلا به فهو

سنة. انظر: غذاء الألباب شرح منظومة الآداب (١ / ١٧٧)، الآداب الشرعية (١ / ١٥١).

(٦) في المطبوع: الصيام.

أو لآدمي كوفاء الدين والعدل.

أولهما كالزكاة و[الكفارة]^(١) ونحو ذلك.

والأب وغيره في الإنكار [عليه]^(٢) سواء^(٣).

تنبيه^(٤)

[آداب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

ينبغي أن يكون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متواضعًا رقيقًا فيما يدعو إليه، ذا رأي ومراقبة، وشدة في الدين، قاصدًا بذلك وجه الله، وإقامة دينه، ونصر شرعه، وامتنال أمره، وإحياء [سُنَّة نَبِيِّهِ ﷺ]^(٥) بلا رياء ولا منافقة ولا مدهانة، غير منافس ولا مفاخر، ولا [ممن]^(٦) يخالف قوله فعله، ويبدأ في إنكاره بالأسهل [فالأسهل]^(٧)، فإن زال وإلا زاد، فإن لم [يُزَلْ]^(٨) رفعه إلى سلطانٍ عادلٍ لا يأخذ مالا ولا يفعل غير ما يجب^(٩).

(١) في المطبوع: الكفارات.

(٢) من المطبوع.

(٣) بل قد يتأكد في حق كل قريب كالأب والجد والأم وغيرهم ممن لهم حق القرابة والصلة، بل إن من تمام البر أن يأمر الوالدين بالطاعة وينهاهما عن المنكر.

انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (١/٣٠١)، شرح الواسطية لابن عثيمين (٥١٥)، الآداب الشرعية لابن مفلح (١/٣٦٧).

(٤) في المطبوع: تنبيهات.

(٥) في المخطوط: ستته بنية.

(٦) في المخطوط: مما.

(٧) من المخطوط.

(٨) ليست في المطبوع.

(٩) انظر آداب المحتسب في: غذاء الألباب (١/١٨٥)، الآداب الشرعية لابن مفلح (١/١٦٤)،

شرح صحيح مسلم للنووي (١/٣٠١)، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لخالد السبت (٢٧٥).

[الإنكار على السلطان]

وينكر على السلطان [بالوعظِ والتخويف] ^(١) من عذاب الله ^(٢).

[هجر المبتدع والعاصي]

وسن هجران العصاة المتجاهرين، ويجب الإغضاء عن المستترين ^(٣).

ويجب هجران المبتدعين الداعين إلى الضلالة على من عجز عن إصلاحهم والإنكار عليهم ^(٤).

فائدة

[ما يجب على القادر]

يجب على القادر الدفع عن نفسه وحرمة، ويجوز عن ماله ^(٥)، [ويلزم عن أخيه المسلم وماله وحرمة] ^(٦) إن أمكنه ^(٧)،

(١) في المطبوع: بوعظ وتخويف.

(٢) انظر: غذاء الألباب (١/١٧٨)، الآداب الشرعية (١/١٥١).

(٣) سواء كانت المعاصي فعلية أو قولية أو اعتقادية. انظر: الآداب الشرعية (١/١٩٥)، غذاء الألباب (١/٢٠٦).

(٤) قال الإمام أحمد: ويجب هجر من كفر، أو فسق ببدعة، أو دعا إلى بدعة مضلة، أو مفسدة على من عجز عن الرد عليه، أو خاف الاغترار به والتأذي دون غيره، وقيل: يجب هجره مطلقاً. انظر: الآداب الشرعية (١/٢٠١)، غذاء الألباب (١/٢٠٦).

(٥) قال النووي: المدافعة عن الحريم فواجبة بلا خلاف، وفي المدافعة عن النفس بالقتل خلاف في مذهبنا ومذهب غيرنا، والمدافعة عن المال جائزة غير واجبة. اهـ.

انظر: شرح صحيح مسلم للنووي (١/٤٤٣)، فتح الباري (٦/٣٠٢) دار طيبة.

(٦) ما بين [ساقط من المطبوع.

(٧) قال النووي في شرحه لحديث «المسلم أخو المسلم» (٢٥٦٤): وأما قوله: «لا يخذله» فقال العلماء: الخذل ترك الإعانة والنصر، ومعناه: إذا استعان به في دفع ظالم ونحوه لزمه =

ويسقط إن علم أنه لا يفيد^(١)، وعليه إنجاؤه من غَرْقٍ وحريقٍ ونحوهما، كما يجب أن ينجيه من المجاعة والظماً مع القدرة [٣/ب].

الخاتمة

من كَفَرَ مَنْ لَيْسَ بِكَافِرٍ مُعْتَقِداً كُفْرَهُ كَفَرٌ، وَمَنْ فَسَّقَ مَنْ لَيْسَ بِفَاسِقٍ مُعْتَقِداً فَسَقُهُ فَسَقٌ^(٢).

= إعانته إذا أمكنه ولم يكن له عذر شرعي. اهـ.

انظر: شرح مسلم للنووي (٣٦٣/٨)، جامع العلوم والحكم (٥٧٧).

(١) أي سقط عنه وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

قال الحافظ ابن رجب: وقد حكى القاضي أبو يعلى روايتين عن أحمد في وجوب إنكار المنكر على من يعلم أنه لا يقبل منه، وصحح القول بوجوبه، وهو قول أكثر العلماء، وقد قيل لبعض السلف في هذا فقال: يكون لك معذرة. وقد ورد ما يستدل به على سقوط الأمر والنهي فعن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: بينما نحن حول رسول الله ﷺ إذ ذكر الفتنة، فقال: «إذا رأيتم الناس مرجت عهودهم، وخفت أماناتهم، وكانوا هكذا» وشبك بين أصابعه، فقمت إليه، فقلت: كيف أفعل عند ذلك جعلني الله فداك؟ قال: «الزم بيتك، واملك عليك لسانك، وخذ بما تعرف، ودع ما تنكر، وعليك بأمر خاصة نفسك، ودع عنك أمر العامة». رواه أبو داود (٤٣٤٢).

انظر: جامع العلوم والحكم (٥٦١)، لوامع الأنوار البهية (٤٣٢/٢).

(٢) فعن أبي ذر - رضي الله عنه - أنه سمع النبي ﷺ يقول: «لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق، ولا يرميه بالكفر إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك» رواه البخاري (٦٠٤٥).

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إذا كَفَرَ الرجل أخاه فقد بَاءَ بها أحدهما» رواه البخاري (٦١٠٤)، مسلم (٦٠).

وقد اختلف أهل العلم في تأويل هذه الأحاديث.

قال الحافظ ابن حجر: وأرجح من الجميع أن من قال ذلك لمن يعرف منه الإسلام ولم يقم له شبهة في زعمه أنه كافر فإنه يكفر بذلك، فمعنى الحديث: فقد رجع عليه تكفيره فالراجع التكفير لا الكفر، فكأنه كفر نفسه لكونه كفر من هو مثله، ومن لا يكفره إلا كافر يعتقد بطلان دين الإسلام. اهـ.

انظر: شرح مسلم للنووي (٣٢٦/١)، فتح الباري (٦٠٠/١٣) دار طيبة.

ويحرم لعن كافر معين^(١).

[تعريفات]

[القديم]

والقديم ما لا أول لوجوده ولم يسبقه عدم، وقد يراد به المتقدم وإن

(١) قد ثبت اللعن على الإطلاق بآيات وأحاديث صحيحة.

قال تعالى: ﴿... فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة: ٨٩]، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ [البقرة: ١٦١] وغيرها من الآيات.

وأما السنة فعن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال رسول الله ﷺ: «لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجمعوها فباعوها» رواه مسلم (١٥٨٢)، البخاري (٢٢٢٣).

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» رواه البخاري (١٣٩٠)، مسلم (٥٢٩).

أما لعن المعين من الكفار فقد ثبت عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أنه سمع رسول الله ﷺ يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول: «اللهم العن فلاناً وفلاناً» بعدما يقول: «سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد» فأنزل الله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ...﴾ [آل عمران: ١٢٨]. رواه البخاري (٤٥٥٩).

لذا اختلف العلماء في لعن المعين من الكفار ومن أهل القبلة وغيرهم من الفساق بالاعتقاد أو بالعمل على ثلاثة أقوال.

الأول: أنه لا يجوز بحال.

الثاني: يجوز في الكافر دون الفاسق.

الثالث: يجوز مطلقاً.

قال ابن مفلح: ومن جَوَّزَ لعنة المبتدع المكفر معيناً فإنه يُجَوِّزُ لعنة الكافر المعين بطريق الأولى، ومن لم يجوز أن يلعن إلا من ثبت لعنه بالنص فإنه لا يجوز لعنة الكافر المعين، فمن لم يجوز إلا لعن المنصوص يرى ألا يجوز ذلك لا على وجه الانتصار ولا على وجه الجهاد وإقامة الحدود كالمجرة والتفجير والتحذير. اهـ.

انظر: فتح الباري (١٤/ ١٩٣) دار طيبة، الآداب الشرعية (١/ ٢٢٤).

سبقه العدم^(١).

[العالم]

والعالم كل موجود سوى الله تعالى وصفاته^(٢).

[المستحيل]

والمستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور وإلا صار ممكناً^(٣).

[الجائز]

والجائز ما جاز اجتماعه واقتراحه، وهو شرعاً: ما أذن فيه الشرع^(٤).

[الدور والتسلسل]

والدور: توقف كل [من]^(٥) شيئين على الآخر^(٦)، والتسلسل: ترتب أمور غير متناهية^(٧).

(١) انظر: المين في شرح معاني المتكلمين (١١٨)، التعريفات للجرجاني (٢٢٢)، الكليات للكفوي (٧٢٧).

(٢) انظر: المين في شرح معاني المتكلمين (٩٩)، التعريفات (١٨٨)، الكليات (٦٣٧).

(٣) ويعبر عنه بالمحال وبالممتنع وهو ما اقتضى الفساد من كل وجه كاجتماع الحركة والسكون في شيء واحد في حالة واحدة، أو خلوه عنهما، أو هو ما لا يمكن وجوده. انظر: الكليات (٨٦٩)، التعريفات (٢٦٢).

(٤) الكليات (٣٤٠)، لوامع الأنوار البهية (٥٨/١).

(٥) من المخطوط.

(٦) كتوقف (أ) على (ب)، و(ب) على (أ).

انظر: التعريفات (١٤٠)، الكليات (٤٤٧).

(٧) كتوقف (أ) على (ب)، و(ب) على (ج)، و(ج) على (د)، وهكذا...

انظر: التعريفات (٨٠)، الكليات (٢٩٣)، المعجم الفلسفي (٨٥).

التتمة

[موقف أهل السنة من التشابه]

أَسْلَمَ الطَّرِيقَ التَّسْلِيمَ فَمَا سَلِمَ دِينُ مَنْ لَمْ يُسَلِّمْ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ^(١)، وَرَدَّ عِلْمَ مَا اشْتَبَهَ إِلَى عَالِمِهِ^(٢)، وَمَنْ أَرَادَ عِلْمَ مَا يَمْتَنِعُ عِلْمُهُ حُجِبَهُ مَرَامُهُ خَالِصِ التَّوْحِيدِ، وَصَافِي الْمَعْرِفَةِ، وَصَحِيحِ الْإِيْمَانِ، فَيَتَرَدَّدُ بَيْنَ الْإِقْرَارِ وَالْإِنْكَارِ شَاكًا زَائِعًا مَتَحِيرًا، لَا مُؤْمِنًا صَادِقًا، وَلَا جَا حِدًا مَكْذِبًا، وَلَا مُوقِنًا مُحَقِّقًا^(٣).

وَمَنْ لَمْ [يَتَوَقَّ] ^(٤) النَّفْيَ وَالتَّشْبِيهَ ضَلَّ، [وَالْتَعَمَّقَ] ^(٥) فِي الْفِكْرِ ذَرِيعَةَ الْخِذْلَانِ، وَسَلَّمَ الْحَرَمَانَ، وَدَرَجَةَ الطَّغْيَانِ، وَمَادَّةَ التَّوْهَانِ وَالْوَهَانَ^(٦)، فَإِنَّهُ يَفْتَحُ بَابَ الْحَيْرَةِ غَالِبًا، وَقُلْ أَنْ يَكُونَ مَلَا زِمَهُ إِلَّا خَائِبًا.

(١) قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥].

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

(٢) قَالَ تَعَالَى: ﴿... وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَيطُونَهُ مِنْهُمْ ...﴾ [النساء: ٨٣].

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكَ هُنَّ أَمْ الْكِتَابِ وَآخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ...﴾ [آل عمران: ٧].

(٣) قَالَ الْإِمَامُ الطَّحَاوِيُّ: الْعِلْمُ نَوْعَانِ: عِلْمٌ فِي الْخَلْقِ مُوجُودٌ، وَعِلْمٌ فِي الْخَلْقِ مُفْقُودٌ، فَإِنْكَارُ الْعِلْمِ الْمَوْجُودِ كُفْرٌ، وَادْعَاءُ الْعِلْمِ الْمَفْقُودِ كُفْرٌ، وَلَا يَثْبُتُ الْإِيْمَانُ إِلَّا بِقَبُولِ الْعِلْمِ الْمَوْجُودِ وَتَرْكِ طَلْبِ الْعِلْمِ الْمَفْقُودِ. اهـ. انظر: شرح الطحاوية (١/ ٣٤٣).

(٤) فِي الْمَخْطُوطِ: يَتَوَقَّفُ.

(٥) فِي الْمَخْطُوطِ: وَالْعَمَقُ.

(٦) الْوَلَةُ: الْحُزْنُ، وَقِيلَ: ذَهَابُ الْعَقْلِ وَالتَّحِيرُ عَنْ شِدَّةِ الْحُزْنِ، أَوِ الْوَجْدُ، أَوِ الْخَوْفُ.

وَالْوَلَةُ: ذَهَابُ الْعَقْلِ لِفَقْدَانِ الْحَبِيبِ. وَيَكُونُ مِنَ الْحُزْنِ وَالسُّرُورِ مِثْلُ الطَّرَبِ.

انظر: لسان العرب مادة (وله) ص (٤٩١٩).

والأمن [والإياس] ^(١) ينقلان عن الملة ^(٢) ، وسبيل الحق بينهما لأهل القبله، فإنه بين الغلو والتقصير ^(٣) ، والتشبيه والتعطيل ^(٤) ، وبين الجبر والقدر ^(٥) .

[الوصية باتباع السنة وترك الجدل]

فعليك يا أخي باتباع السنة والآثار دون الافتكار والابتكار.

فإن قليل ذلك مع [الفطرة] ^(٦) كثير، والممعن في التعمق مذموم، والحريص على التوغل في اللهو محروم، والإسراف في الجدل يوجب عداوة الرجال، وينشر الفتن، ويولد [الإحن] ^(٧) ، ويقلل الهيبة، ويكثر الخيبة، فإن الله سبحانه لا تفهمه الأفهام ولا تتوهمه الأوهام.

فعليك بطلب الحق والصدق، والتوقف معهما، وترك [التغير] ^(٨)

(١) في المطبوع: واليأس.

(٢) فيجب على العبد أن يكون خائفاً من عذاب ربه راجياً رحمته، فإن الخوف والرجاء بمنزلة الجناحين للعبد في سيره إلى الله تعالى والدار الآخرة.

(٣) قال تعالى: ﴿يَأْخُذُ الْكِتَابَ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ...﴾ [النساء: ١٧١]. وعن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «هلك المتنطعون» قالها ثلاثاً: رواه مسلم (٢٦٧٠)، وأبو داود (٤٦٠٨).

(٤) فالحق - ﷻ - يجب أن يوصف بها وصف به نفسه وبها وصفه به رسوله من غير تشبيه فلا تقول سمعه كسمعنا، وبصره كبصرنا، ومن غير تعطيل فلا ينفي عنه ما أثبتته لنفسه وأثبتته له أعرف الخلق به ﷻ.

(٥) فالعبد غير مجبور على أفعاله وأقواله وأنها ليست بمنزلة حركات المرتعش وحركات الأشجار والرياح، وليست مخلوقة للعبد بل هي من فعل العبد وكسبه وخلق الله تعالى. انظر: شرح الطحاوية (٧٨٦/٢).

(٦) في المطبوع: الفطنة.

(٧) في المطبوع: المحن.

(٨) في المخطوط: التنفير.

عنهما، واجتهد في عدم الدخول في ما لا يلزمك، فإنه يلزم منه هُـمُكٌ
وندمُكٌ.

فاستنصح يا أخي فيما قَرَّبْتُ إليك، وبذلتُ جهدي في [نصحي]^(١)
شفقة عليك، فإنه أصوب، وأثوب، وأسلم، وأقوم، والله أعلم.
هذا آخر المقصد الأول [ولنَقْدُم]^(٢) على المقصد الثاني.

(١) في المطبوع: نصحك.

(٢) في المطبوع: وللکلام.

المَقْصِدُ الثَّانِي

* مقدمة: طوائف أهل السنة ثلاثة:

(حنابلة - أشاعرة - ماتريدية).

* مسائل الخلاف بين الحنابلة والأشاعرة.

مقدمة^(١)

[أهل السنة: حنابلة وأشاعرة وماتريديّة]

وهي أن طوائف أهل السنة ثلاثة: حنابلة^(٢)، وأشاعرة^(٣) [٤/أ] وماتريديّة^(٤)، بدليل عطف علماء [الحنابلة على]^(٥) الأشاعرة في كثير من الكتب الكلامية وجميع كتب الحنابلة، والعطف يقتضي المغايرة^(٦).....

(١) في المطبوع: مقدمة.

(٢) نسبة إلى الإمام أحمد بن حنبل صاحب المذهب وقد مرت ترجمته ص (٥٩).

(٣) نسبة إلى أبي الحسن الأشعري وستأتي ترجمته قريباً. ص (١٢٠).

(٤) نسبة إلى أبي منصور الماتريدي الحنفي وهو محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي، نسبة إلى (ماتريد) وهي محلة بسمرقند، لقب بإمام المتكلمين، ومصحح عقائد المسلمين، صنف التصانيف منها كتاب "التوحيد"، وكتاب "المقالات"، و"الرد على القرامطة"، و"مأخذ الشرائع"، و"الجدل في أصول الفقه". توفي سنة ٣٣٣هـ. انظر: الفوائد البهية للكنوي (٣١٩).
(٥) ليست في المخطوط.

(٦) تقسيم أهل السنة إلى ثلاث فرق: حنابلة، وأشاعرة، وماتريديّة، فيه نظريّ متعقب، فأهل السنة هم فرقة واحدة، وهي الفرقة الناجية التي بينها النبي ﷺ في حديث الافتراق بأنها الجماعة، أو السواد الأعظم، أو ما كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي.
وهذه المسألة لا بد فيها من تبين عدة أمور:

١ - أهل السنة لهم منهج واضح في العقيدة يعتمد على القرآن وصحيح السنة، مضبوطاً بفهم السلف لنصوص الوحيين.

٢ - أهل السنة هم الذين استمسكوا بها واجتمعوا عليها، ولا يكون الرجل أو الطائفة من أهل السنة حتى يكونوا عالمين بها، مقدمين لها على كل ما خالفها من العقول والسياسات والآراء والأذواق، فكل من نصب السنة إماماً له وقائداً وهادياً فهو من أهلها، وكل من عرض السنة على عقله، أو ذوقه، أو رأيه، أو سياسته ولا يقبل منها إلا ما وافق شيئاً من ذلك فليس من أهلها، لذا لم تختلف كلمة السلف في أبواب العقيدة لأن الأصل عندهم واحد فتشابهت الأقوال والقلوب.

٣- براءة الأشعري من معتقد الأشاعرة، فلقد مرَّ أبو الحسن الأشعري بثلاث مراحل في حياته: الأولى: المرحلة الاعتزالية، وقد ظل فيها قرابة الأربعين عاماً ملازماً لشيخه أبي علي الجبائي. الثانية: المرحلة الكلائية، وهي المرحلة التي قرر فيها الصفات السبع، ونفى كل ما يتعلق منها بالمشيئة، وألف كتابه «اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع».

الثالثة: المرحلة السُّنية: وهي المرحلة التي انخلع فيها بما كان يعتقد، والتزم معتقد الإمام أحمد ابن حنبل، وألف كتابه: الإبانة، مقالات الإسلاميين، رسالة إلى أهل الثغر، وقد توفي وهو على هذا المعتقد. في حين التزمت الأشاعرة المرحلة الوسطى في حياته ودانوا بها.

٤- مخالفة الأشاعرة لمذهب السلف في عدة مسائل منها: أول الواجبات على المكلف، موقفهم من الصفات الخيرية والاختيارية، إنكارهم للحرف والصوت، موقفهم من رؤية الله تعالى في الآخرة، وغيرها من مسائل الاعتقاد، وقد عقد المؤلف فصلاً في مسائل الخلاف بين الأشاعرة والحنابلة سيأتي قريباً.

٥- موافقة الماتريدية للمعتزلة في عدة مسائل، كالقول بوجود معرفة الله تعالى بالعقل، نفي الصفات الخيرية والاختيارية، القول بعدم إمكان سماع كلام الله، القول بالتحسين والتقبيح العقليين، وغيرها من المسائل.

٦- ثَمَّ خلاف بين الأشاعرة والماتريدية في بضع عشرة مسألة اعتقادية، منها ما هو لفظي، ومنها ما هو معنوي، والسلف كلمتهم سواء في باب الاعتقاد.

٧- تعرض المذهب الأشعري لانتقاد على مدار التاريخ من أئمة أعلام صرَّح بعضهم بأن الناس لم يزالوا على سنة حتى جاء الأشعري وأتباعه، كأبي نصر السجزي، والهروي، وابن خوزين منداد، وابن حزم وغيرهم ممن انتقد المذهب الأشعري.

لذا من الخطأ إطلاق القول بأنهم هم أهل السنة هكذا دون النظر إلى المسائل التي خالفوا فيها معتقد السلف الصالح، كما أنه ليس من الإنصاف إخراجهم من دائرة أهل السنة بالكلية فهم كما قال ربنا: ﴿... خَلَقُوا أَعْمَالاً صَالِحاً وَآخِرَ سَيِّئاً عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٢]. فعندهم من العقائد ما وافقوا فيها أهل السنة وعندهم كذلك من العقائد ما وافقوا فيها أهل البدع كالجهمية والمعتزلة.

* وتلك بعض فتاوى أهل العلم في ذلك:

أ- الشيخ الألباني - رحمه الله -:

وأما الأشاعرة والماتريدية هل هم من أهل السنة والجماعة؟ أقول: هم من أهل السنة والجماعة

= في كثير من عقائدهم، ولكن في عقائد أخرى انحرفوا عن أهل السنة والجماعة، إما إلى الجبرية وإما إلى الانعزالية ونحو ذلك. اهـ.

ب- الشيخ عبد العزيز بن باز - رحمه الله -:

قال الشيخ: وأيضاً الأشاعرة ضلوا فيما خالفوا فيه الكتاب والسنة وما عليه خيار هذه الأمة من أئمة الهدى من الصحابة ~~رحمهم الله~~ والتابعين لهم بإحسان، والأئمة المهتدين فيما تأولوه من أسماء الله وصفاته من غير تأويله، وأبو الحسن الأشعري - رحمه الله - ليس من الأشاعرة وإن انتسبوا إليه لكونه رجع عن مذهبهم. اهـ.

ج- الشيخ عبد الرزاق عفيفي - رحمه الله -:

قال الشيخ: الأشاعرة والماتريدية من أهل السنة فيما وافقوا فيه أهل السنة لا على العموم. اهـ.

د- الشيخ محمد صالح العثيمين - رحمه الله -:

قال الشيخ: الأشاعرة من أهل السنة والجماعة فيما وافقوا فيه أهل السنة والجماعة، وهم مخالفون لأهل السنة والجماعة في باب الصفات؛ لأنهم لا يشتون من صفات الله إلا سبع صفات، ومع هذا لا يثبتونها على الوجه الذي أثبت عليه أهل السنة، فلا ينبغي أن نقول هم من أهل السنة على الإطلاق، ولا أن ننفي عنهم كونهم من أهل السنة على الإطلاق، بل نقول هم من أهل السنة، فيما وافقوا فيه أهل السنة وهم مخالفون لأهل السنة فيما خالفوا فيه أهل السنة. اهـ.

فالأشعرية بالنظر إلى معنى اصطلاح أهل السنة العام وهو ما يقابل الشيعة داخلون في مسمى أهل السنة والجماعة لقولهم بخلافة الأربعة ~~رحمهم الله~~، وأما بالنظر إلى المعنى الأخص -أي السنة المحضة- فهم على ثلاث مراتب، فمن كان منهم على اعتقاد الأشعري في مرحلته الأخيرة السنية فمعدود من أهل السنة والجماعة، ومن كان أكثر إثباتاً وإنما أثر عنه نفي يسير كالبیهقي مثلاً فهو أقرب إلى أهل السنة، ومن لم يقل بذلك وأظهر مع ذلك مقالة تناقض اعتقاد الأشعري في آخر مراحلها فهو إلى الجهمية أقرب منه إلى أهل السنة المحضة.

تنبيه هام:

حصر الاعتقاد على الحنابلة فقط فيه إجحاف وعدم إنصاف، فإن اعتقاد أحمد بن حنبل هو اعتقاد سائر أئمة السلف كمالك والشافعي وسفيان وأبي حنيفة وابن المبارك وغيرهم من الأعلام، فجميعهم على عقيدة واحدة، وإنما اشتهرت النسبة في العقيدة لأحمد لموقفه المشرف زمن المحنة في خلافة المأمون الخليفة العباسي حتى قيل: الاعتقاد لمالك =

وكيف يصح إدخال الحنابلة [في] ^(١) الأشاعرة مع أنه قد ذكر السبكي ^(٢) في «طبقات الشافعية» ^(٣) أن الشيخ أبا الحسن الأشعري ^(٤) ولد سنة ستين ومائتين بعد وفاة أحمد بعشرين سنة ^(٥) فكيف يصح نسبة الحنابلة إلى اعتقاده مع أنهم منذ زمن الإمام أحمد إلى زماننا هذا لم يزالوا على معتقد إمامهم الذي هو معتقد السلف كبقية الأئمة الأربعة من حيث تسليم آيات

= والشافعي والظهور لأحمد. وقد صرح المؤلف بهذا في كلامه الآتي قريباً.

انظر: الروضة البهية فيباين الأشاعرة والماتريدية لأبي عذبة (٦)، لوامع الأنوار البهية (٧٣/١)، الماتريدية دراسة وتقويماً (٤٨٩)، موقف ابن حزم من الأشاعرة (٥)، التمييز في بيان أن مذهب الأشاعرة ليس على مذهب السلف العزيز (٦١، ٢٥٤)، الأشاعرة في ميزان أهل السنة (٦٢)، موقف الماتريدية من الأساء والصفات (١/٤١٣)، شرح الواسطية لابن عثيمين (٥٣٩).

(١) ليست في المخطوط.

(٢) هو أبو نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، تاج الدين ابن تقي الدين، ولد سنة (٧٢٧) هـ كان ذا بلاغة، عارفاً بالأمور، جيد البداية، طلق اللسان، أذن له ابن النقيب بالافتاء والتدريس، انتشرت تصانيفه في حياته، ورزق فيها السعد، وعمل الطبقات الكبرى والوسطى والصغرى، تولى القضاء في حياة أبيه، وحصل له بسبب القضاء محنة شديدة، توفي سنة (٧٧١) هـ. انظر: الدرر الكامنة (٢/٤٢٥).

(٣) انظر: الطبقات (٣/٣٤٧).

(٤) هو علي بن إسماعيل بن إسحاق، أبو الحسن الأشعري، ينتهي نسبه إلى أبي موسى الأشعري الصحابي الجليل، أحد أئمة المتكلمين، صاحب التصانيف في الأصول والملل والنحل، كان على مذهب الاعتزال، أخذه عن شيخه أبي علي الجبائي ثم فارقه ورجع عن الاعتزال، وتصدى للرد عليهم، ثم كانت له المرحلة الثانية من إثبات الصفات العقلية السبعة، ثم كانت المرحلة الثالثة وعليها مات وهي اعتقاد الإمام أحمد - رحمه الله - من مصنفاته: "الإبانة"، و"مقالات الإسلاميين"، و"رسالة إلى أهل الثغر". توفي سنة (٣٢٤) هـ.

انظر: طبقات ابن كثير (١/١٩٧)، طبقات السبكي (٣/٣٤٧)، سير أعلام النبلاء (١٥/٨٥)، الدياج المذهب (٢/٩٤).

(٥) توفي الإمام أحمد سنة (٢٤١) هـ.

الصفات وعدم تأويلها. ألا ترى جواب مالك^(١) لما سئل عن الاستواء ويأتي قريباً.

المقصد الثاني

في مسائل وقع فيها الخلاف بين الحنابلة والأشاعرة

[استواء الله على عرشه]:

منها: أننا نؤمن [بأنه سبحانه]^(٢) مستو على عرشه، بائن من خلقه، من غير تأويل^(٣)، وعن أم سلمة^(٤) رضي الله عنها جواب في الاستواء^(٥).

كما اشتهر [من]^(٦) جواب أبي علي الحسين بن الفضل البجلي^(٧).....

(١) ستأتي ترجمته في الموضع المشار إليه.

(٢) في المطبوع: بأن الله تعالى.

(٣) قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] ووردت صفة الاستواء كذلك في الأعراف آية (٥٤)، ويونس آية (٣)، والرعد آية (٢)، والفرقان آية (٥٩)، والسجدة آية (٤)، والحديد آية (٤).

ومذهب السلف قاطبة في آيات الصفات الخيرية والاختيارية أن نؤمن بها على الوجه الذي وردت به، وقالوا: نؤمن بها وصف الله به نفسه في كتابه وبما وصفه به رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل مع إيماننا بأن الله سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، فالاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وهكذا يكون الاعتقاد في باقي الصفات.

(٤) هي هند بنت أبي أمية بن المغيرة من أمهات المؤمنين توفيت سنة (٥٩) هـ، وقيل (٦١) هـ، وقيل (٦٢) هـ وهي آخر أمهات المؤمنين موتاً. انظر: الإصابة (٨/ ٢٤٠).

(٥) حيث قالت: الكيف غير معقول، والاستواء غير مجهول، والإقرار به إيمان، والجحود به كفر. انظر: شرح أصول الاعتقاد لللالكائي (٢/ ٤٤٠)، عقيدة السلف للصابوني (٤٥).

(٦) من المطبوع.

(٧) هو الحسين بن الفضل بن عمير، أبو علي البجلي، الكوفي النيسابوري، عالم عصره،.....=

عن الاستواء فقال: [إننا]^(١) لا نعرف من أنباء الغيب إلا [مقدار]^(٢) ما كشف لنا، وقد أَعْلَمْنَا جَلَّ ذِكْرُهُ أنه استوى على عرشه، ولم [ينخبِرنَا]^(٣) كيف استوى.

ومن اعتقد أن الله سبحانه مفتقر للعرش، أو لغيره من المخلوقات، أو أن استواءه على العرش كاستواء [المخلوق]^(٤) على كرسيه فهو ضال مبتدع، فكان الله ولا زمان ولا مكان، وهو الآن على ما عليه كان^(٥).

= المفسر اللغوي المحدث، ولد قبل الثمانين ومائة، من أحواله أنه كان يركع في اليوم والليلة ست مئة ركعة، توفي بنيسابور، ودفن في مقبرة الحسين بن معاذ، توفي سنة (٢٨٢) هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (١٣/٤١٤).

(١) ليست في المطبوع.

(٢) في المطبوع: ينخبِرنَا.

(٣) في المطبوع: المخلوقات.

(٤) هذا هو الذي عليه اعتقاد السلف الصالح وقد خالف في ذلك أهل البدع من الطوائف الأخرى سواء كانوا من المشبهة القائلين بأن استواء الله على عرشه كاستواء المخلوقين، أو من المعطلة كالأشاعرة وغيرهم حيث فسروا الاستواء بالاستيلاء، وقد استدلوا بقول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف أو دم مهادق

وقد طعن أهل العلم في صحة هذا البيت، فلم يعرف له قائل، ولم يثبت نقل صحيح أنه شعر عربي، وقد أنكره أهل اللغة، فلم يعلم الاستواء في اللغة إلا بمعنى العلو والارتفاع، فاستوى بمعنى: علا وارتفع. وأيضاً فيه رد على القائلين بأن الله في كل مكان.

قال أبو الحسن الأشعري: وزعمت المعتزلة والحرورية والجهمية أن الله - ﷻ - في كل مكان فلزمهم أنه في بطن مريم وفي الحشوش والأخلية وهذا خلاف الدين، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً. اهـ.

فالله - ﷻ - مستو على عرشه، بائن من خلقه، له الأسماء الحسنى، والصفات العلا، ولكن معنا بسمعه وبصره قال تعالى: ﴿... وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ...﴾ [الحديد: ٤]، وقال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿... إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [طه: ٤٦].

انظر: الإبانة للأشعري (١١٦)، شرح أصول الاعتقاد (٢/٤٢٩)، الحجة في بيان المحجة (١/٢٤٩)، التوحيد لابن منده (٣/١٨٥)، عقيدة السلف للصابوني (٤٤)،=

[صفة النزول]

ومنها: نزول الرب ﷻ كل ليلة إلى [السماء]^(١) الدنيا، من غير تشبيه بنزول المخلوقين، ولا تمثيل، ولا تكيف^(٢)، بل [الحنابلة^(٣) يثبتون]^(٤) ما أثبتته رسول الله ﷺ ويمرون الخبر الصحيح الوارد، يذكرونه على ظاهره ويَكُونُ عِلْمُهُ إلى الله تعالى^(٥).

[المجئ والإتيان]

ما [أنزله جل]^(٦) اسمه في كتابه من ذكر المجئ والإتيان المذكورين في

= إثبات صفة العلو للمقدسي (٤٥)، مختصر العلو للألباني (٨١)، شرح الطحاوية (٣٧٢/٢)، شرح الواسطية لابن عثيمين (٢٤٢)، لوامع الأنوار البهية (١/١٩٠).

(١) في المخطوط: سماء.

(٢) فعن أبي هريرة - ~~رضي عنه~~ - أن النبي ﷺ قال: «ينزل ربنا إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له» رواه البخاري (١١٤٥)، مسلم (٧٥٨).

فصفة النزول من الصفات الثابتة له سبحانه بالسنة وإجماع السلف، فهو نزول حقيقي يليق بالله تعالى لا تعلم كيفيته، وخالف في ذلك أهل التعطيل فقالوا: ينزل أمره، أو رحمته، أو ملك من ملائكته، وهذا مصادم للنص الصحيح الصريح، وإجماع السلف الصالح. انظر: الاعتقاد لأبي يعلى (٢٦)، أصول السنة لابن أبي زمنين (١١٠)، عقيدة السلف للصابوني (٥٠)، الاعتقاد للإسعايلي (٤٢)، فتح رب البرية (٥٤)، شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (٢٠).

(٣) بل هذا اعتقاد السلف قاطبة كما سلف توضيحه.

(٤) في المطبوع: يثبت الحنابلة.

(٥) اعلم أن تفويض السلف لآيات الصفات تفويض كَيْفٍ لا تفويض مَعْنَى، مع علمهم أن لهذه الصفات كيفيات تليق بالله - ~~ﷻ~~ - ولكن الله تعالى لم يخبرنا بكيفية صفاته، فما أخبرنا الله به معلوم من وجه مجهول من وجه آخر، فالكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، فكما أن الله تعالى ذاتاً لا نعلم كيفيتها كذلك له صفات لا نعلم كيفيتها. انظر: تقريب التدمرية (٦٩).

(٦) في المطبوع: أنزل الله عزَّ.

قوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ ...﴾ [الفجر: ٢٢]، وفي قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ ...﴾ [البقرة: ٢١٠].

ونؤمن بذلك بلا كيف، فلو شاء سبحانه أن يبين لنا كيفية ذلك فعل فانتهينا إلى ما أحكمه وكففنا عن الذي يتشابه^(١).

[أقوال السلف في ذم البدع والأهواء]

وقال مالك^(٢): إياكم والبدع، قيل: وما البدع؟ قال: أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته، لا يسكتون عما سكنت عنه الصحابة والتابعون^(٣).

وفي صحف إدريس: لا تروموا أن تحيطوا بالله خبرة فإنه أعظم وأعلى أن تدركه فطنُ المخلوقين^(٤).

قال الشافعي^(٥):

(١) صفة المجى ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع، فيجب إثباتها على الوجه اللائق بالله ﷻ وهو مجى يليق به سبحانه، وقد عطله أهل البدع فقالوا: بمجى أمره.

انظر: شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (١٨)، شرح العقيدة الواسطية لابن عثيمين (١٧٨).

(٢) هو شيخ الإسلام حجة الأمة إمام دار الهجرة أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك الأصبحي، صاحب المذهب، عالم المدينة في زمانه، قال ابن عينة: مالك عالم أهل الحجاز وهو حجة زمانه، وقال الشافعي: إذا ذكر العلماء فمالك النجم، من مؤلفاته: "الموطأ" توفي سنة (١٧٩) هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٤٨/٨)، الديباج المذهب (٨٦/١).

(٣) انظر: ذم الكلام وأهله للهروري (١١٥/٤)، عقيدة السلف للصابوني (٦٧).

(٤) وفي القرآن قال الله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَرَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْغَيْبُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿...وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠].

(٥) هو أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي، الإمام صاحب المذهب، عالم العصر، ناصر الحديث، فقيه الملة، المطليبي المكي، حُب إليه الفقه فساد أهل زمانه، صنف التصانيف ودون العلم، ورد على الأئمة، متبعاً للأثر وصنف في أصول الفقه وفروعه، وبعد صيته، وتكاثر عليه الطلبة، ..=

[لأن] ^(١) [٤/ب] يلقي الله العبد بكل ذنب ما [خلا] ^(٢) الشرك أحب [إلي] ^(٣) أن يلقاه بشيء من الأهواء ^(٤).

وقال عمر بن عبد العزيز ^(٥) لرجل سأله عن شيء من الأهواء فقال: إلزم دين الصبيان في الكتاب، والأعراب، والله عما سوى ذلك ^(٦).

وقال ابن عيينة ^(٧): كل ما وصف الله به نفسه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه ^(٨).

وقال بعض السلف: قدم الإسلام لا يثبت إلا على قنطرة التسليم ^(٩)

= من تصانيفه «الأم»، «الرسالة»، توفي بمصر سنة (٢٠٤) هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٥/١٠)، طبقات ابن كثير (١٨/١).

(١) في المطبوع: أن.

(٢) في المطبوع: عدا.

(٣) في المخطوط: أيامه.

(٤) انظر: طبقات ابن كثير (٤٩/١)، مناقب الشافعي لابن أبي حاتم (١٨٢)، عقيدة السلف للصابوني (٦٧).

(٥) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، الإمام الحافظ، العلامة المجتهد، الزاهد العابد، أمير المؤمنين حقاً، أبو حفص القرشي الأموي المدني، كان من أئمة الاجتهاد، ومن الخلفاء الراشدين، توفي سنة (١٠١) هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٥/١١٤).

(٦) انظر: ذم الكلام وأهله (٨٣/٤)، عقيدة السلف للصابوني (٦٨).

(٧) هو الإمام الكبير حافظ العصر، سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي، شيخ الإسلام، أبو محمد الكوفي ثم المكي، طلب الحديث وهو حدث بل غلام، ولقى الكبار وحمل عنهم علماً جماً، وأتقن وجوّد، وجمع وصنّف، وعمّر دهرًا، وانتهى إليه علو الإسناد، توفي سنة (١٩٨) هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٨/٤٥٤).

(٨) انظر: عقيدة السلف للصابوني (٦٨)، الصفات للدارقطني (٧٠).

(٩) قائلها أبو جعفر الطحاوي، وعبارته كما في عقيدته الطحاوية: ولا تثبت قدم الإسلام =

فقد قال الإمام الشافعي رحمته الله: آمنت بالله وبها جاء عن الله وعلى مراد الله، وآمنت برسول الله ﷺ وبها جاء به رسول الله ﷺ وعلى مراد رسول الله ﷺ، نقله عنه الإمام أبو الحسن [البودي] ^(١) الحنبلي ^(٢). في كتاب «اللمع في السنن والبدع» وقال بعده: وعلى هذا درج [السلف وأئمة الخلف] ^(٤). ١هـ.

وسياتي في التتمة الخامسة ذكر كلام الشيخ الأشعري وأنه موافق للإمام أحمد في الاعتقاد وأنه يُجْزِي [المتشابه] ^(٥) منها على ما [قاله] ^(٦) الله من غير تصرف ولا تأويل، كما هو مذهب السلف، وعليه فلا خلاف ولا نزاع، والله الحمد ^(٧).

= إلا على ظهر التسليم والاستسلام.

انظر: شرح الطحاوية (١/ ٢٣١)، شرح السنة للبغوي (١/ ١٧٢).

(١) انظر: شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (١٣)، مجموع فتاوى ابن تيمية (٤/ ٧).

(٢) المخطوط: البودي.

(٣) لعله علي بن موسى البودي، الشيخ المحدث المتقن، برع وصنّف، وله كتاب "المغيث في شرح غريب الحديث" في مجلدين.

قال ابن الهادي: لم أطلع على وقت وفاته - رحمته الله - . انظر: الجوهر المنضد في طبقات متأخري أصحاب أحمد (٨٧) وعلماء الحنابلة للدكتور بكر أبو زيد (١٤٨) رقم (١١٠٣).

(٤) في المطبوع: أئمة السلف.

(٥) في المطبوع: المتشابهات.

(٦) في المخطوط "قال".

(٧) قال أبو الحسن الأشعري: قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا - ﷻ - وبسنة نبينا ﷺ، وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتمدون وبها كان يقول به أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل - نصر الله وجهه ورفع درجته وأجزل مثوبته - قائلون ولمن خالف قوله مجانبون. ١هـ. انظر: الإبانة (٥٦).

وقد سبق التنبيه على أن الأشعري مات على هذه العقيدة ولكن الأشاعرة على مراتب فمن وافقه على هذا المعتقد كان من أهل السنة كما سبق توضيح ذلك.

المَقْصِدُ الثَّالِثُ

- * مسألة الكلام وذكر ما نقل عن الإمام أحمد.
- * أدلة السلف على كون الكلام حقيقة الأصوات والحروف.
- * مسألة اللفظ.
- * تنهات.

المقصد الثالث

في مسألة الكلام وذكر ما نقل عن الإمام أحمد^(١)

[تعريف القرآن]

فنقول: القرآن كلام الله، أنزله على محمد ﷺ، معجز بنفسه، متعبد بتلاوته^(٢).

والكلام حقيقة الأصوات والحروف^(٣)، وإن سُمِّيَ به المعنى النفسي:

(١) مسألة الكلام من المسائل العظام التي خاض فيها الخواص والعوام من أصحاب الفرق الإسلامية، فلم تحظ مسألة من المسائل مثل ما حظيت به هذه المسألة، سواء من إيراد النصوص الشرعية، أو الحديث عنها، فما يخلو منها كتاب من كتب العقائد، فهي أم المسائل، لذا قيل: إنها سبب تسمية التوحيد بعلم الكلام.

فلقد اضطرب الناس فيها اضطراباً كبيراً وبسببها امتحن العلماء، وكانت محنة خلق القرآن التي ثبت فيها الإمام أحمد رحمه الله ولقب بإمام أهل السنة. ومصدر القول بها إنما هو لبيد ابن الأعصم اليهودي الذي سحر النبي ﷺ، ولقد أخذها عنه ابن أخته طالوت، وعن طالوت أخذها بيان بن سمعان، وعن بيان أخذها الجعد بن درهم الذي قتله أمير الكوفة خالد بن عبد الله القسري في يوم الأضحى.

وأول من اشتهر عنه القول بخلق القرآن هو الجهم بن صفوان وإليه تنسب الجهمية والذي ذبحه سالم بن أحوز بأصبهان، وقيل: بمر. وأخذ بمذهب الجهم بشر بن أبي كريمة المريسي شيخ المعتزلة وأحد من أضل المأمون وجدد القول بخلق القرآن، وعن بشر أخذه قاضي المحنة أحمد بن أبي دؤاد وأعلن به، وحمل السلطان على امتحان الناس بالقول بخلق القرآن، وكانت فتنة أهل السنة زمن المأمون ثم المعتصم ثم الواثق ثم جاء المتوكل ورفع المحنة عن أهل السنة. انظر: البداية والنهاية (١٠/٢٩٦)، معارج القبول (١/٣٣٩).

(٢) انظر: تعريف القرآن في: شرح الكوكب المنير (٧/٢)، التحبير شرح التحرير (٣/١٢٣٨)، شرح مختصر الروضة (٥/٢)، التعريفات (٢٢٣).

(٣) أي المتبادر إلى الذهن عند إطلاقه، وعلى هذا اتفاق أهل اللغة وإطباق كلمة السلف.....=

وهو نسبة بين مفردین قائمین بالمتکلم^(١) فمجاز^(٢).

والکتابۃ کلام حقیقة^(٣)،

= قال شیخ الإسلام: وعامة ما یوجد فی الکتاب والسنة وکلام السلف والأئمة بل وسائر الأمم عربیهم وعجمهم من لفظ الکلام، والقول، وهذا کلام فلان، أو کلام فلان فإنه عند إطلاقه یتناول اللفظ والمعنی جمیعاً لشموله لهما. اهـ.

انظر: العقیدة السلفية فی کلام رب البریة للجذیع (٥٦).

(١) قال ابن النجار: ونعنی بالنسبة بین المفردین، أي: بین المعنیین المفردین، تعلق أحدهما بالآخر، وإضافته إلیه علی جهة الإسناد الإفادی، بحیث إذا عبر عن تلك النسبة بلفظ یطابقها ویؤدی معناها کان اللفظ إسناداً إفادياً، ومعنی قیام النسبة بالمتکلم ما قاله الفخر الرازی: وهو أن الشخص إذا قال لغيره: اسقني ماءً، فقبل أن یتلفظ بهذه الصیغة قام بنفسه تصور حقیقة السقي، وحقیقة الماء، والنسبة الطلبیة بینهما، فهذا هو الکلام النفسی والمعنی القائم بالنفس، وصیغة قوله «اسقني ماءً» عبارة عنه ودلیل عنه. اهـ.

انظر: الأربعین فی أصول الدین للرازی (١/ ٢٤٥)، شرح مختصر الروضة (٢/ ١٢)، التجبیر (٣/ ١٢٥٠)، شرح الکوکب المنیر (٢/ ١١).

(٢) قال ابن أبي العز: وللناس فی مسمى الکلام والقول عند الإطلاق أربعة أقوال:

أحدها: أنه یتناول اللفظ والمعنی جمیعاً كما یتناول لفظ الإنسان للروح والبدن معاً، وهذا قول السلف.

الثانی: أنه اسم للفظ فقط، والمعنی لیس جزء مسباه بل هو مدلول مسباه، وهذا قول جماعة من المعتزلة وغيرهم.

الثالث: أنه اسم للمعنی فقط، وإطلاقه علی اللفظ مجاز؛ لأنه دال علیه، وهذا قول ابن کلاب ومن اتبعه.

الرابع: أنه مشترك بین اللفظ والمعنی، وهذا قول بعض المتأخرین من الکلائیة. ولهم قول ثالث یروی عن أبي الحسن أنه مجاز فی کلام الله حقیقة فی کلام الآدمیین. اهـ.

انظر: شرح الطحاویة (١/ ١٩٩).

(٣) فالکلام عند أهل اللغة: هو ما تحصل به فائدة، سواء کان لفظاً أم لم یکن، کالخط والکتابۃ والإشارة. ویختلف تعریفه عند النحویین. وقد اختلف الفقهاء فیمن حلف لا أکلم فلاناً فکاتبه أو أرسل إلیه رسولاً، فقال أبو حنیفة والشافعی فی الجدید: لا یبحث، وقال مالک: =

فلم يزل الله متكلمًا كيف شاء، وإذا شاء بلا كيف، يأمر بما شاء ويحكم.

هذا مذهب الإمام أحمد وأصحابه، ومذهب [إمام الحديث] ^(١) بلا شك محمد بن إسماعيل البخاري ^(٢) وجمهور العلماء ^(٣)، [قاله] ^(٤) ابن مفلح ^(٥)

= يبحث في المكاتب، وفي الرسالة والإشارة روايتان. وقال الشافعي في القديم وأحمد: يبحث.

وقد ورد عن السلف أن ما هو مكتوب في المصاحف كلام الله تعالى.

قالت السيدة عائشة رضي الله عنها: ما بين دفتي المصحف كلام الله.

وقال الجويني: كلام الله تعالى مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور.

وقال الباقلاني: ويجب أن يعلم أن كلام الله تعالى مكتوب في المصاحف على الحقيقة وهو في

مصاحفنا مكتوب على الوجه الذي هو مكتوب في اللوح المحفوظ. وغيرها من الأقوال.

انظر: الإرشاد للجويني (١٣٢)، الإنصاف للباقلاني (٨٨)، شرح الكوكب المنير (٢٠/٢)،

الإشراف للقاضي عبد الوهاب (٣١٣/٤)، إجماع الأئمة الأربعة واختلافهم لابن هبيرة

(٢٠١/٢).

(١) في المطبوع: المحدثين.

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، صاحب الصحيح، ابن إبراهيم بن بردزبه الجعفي،

الحافظ إمام الحديث في زمانه، والمقتدى به في أوانه، والمقدم على سائر أضرابه وأقرانه، كان في

غاية الحياء والشجاعة، والسخاء والورع، والزهد في الدنيا دار الفناء والرغبة في الآخرة دار

البقاء، وثناء العلماء عليه أكثر من أن يحصر، توفي سنة (٢٥٦) هـ.

انظر: سير أعلام النبلاء (٣٩١/١٢)، البداية والنهاية (٢٧/١١).

(٣) وعلى هذا إجماع السلف قاطبة.

فكلام الله تعالى قديم النوع باعتباره صفة ذات، وحادث الأحاد باعتباره صفة فعل تتعلق

بمشيئته تعالى، فالله ﷻ كان ولم يزل ولا يزال متكلمًا، يتكلم بما شاء كيف شاء متى شاء، لا راد

لقضائه ولا معقب لحكمه.

انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية (٨٧/١٢)، الشريعة للأجري (٢١٤/١)، الاعتقاد لأبي يعلى

(٢٥)، الحجة في بيان المحجة (٢١١/١)، التوحيد لابن منده (١٢٩/٣)، شرح الطحاوية

(١٨٦/١)، شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (٢٧).

(٤) في المخطوط: قال.

(٥) هو الإمام شمس الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن مفلح بن مفرج المقدسي الحنبلي،=

في «أصوله»، وابن قاضي الجبل^(١).

قال الشيخ تقي الدين^(٢): المعروف عند [جماهير]^(٣) أهل السنة والحديث^(٤) «أن الله يتكلم [بصوت]^(٥)» وهو قول جماهير فرق الأمة^(٥).
[شرح التعريف]

فقولنا: «معجز بنفسه»، أي: مراد به الإعجاز، كما [أنه مقصود]^(٦) به بيان الأحكام، والمواعظ، وقصّ أخبار من قص في القرآن من الأمم.

دليل التحدي، قوله تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ...﴾ [الإسراء: ٨٨]. أي: فأتوا

= كان ذا حظ من زهد وتعفف، وصيانة وورع، ودين متين، ناظر وسمع وكتب وتقديم ولم ير في زمانه في المذاهب الأربعة من له محفوظات أكثر منه، من مؤلفاته: «الآداب الشرعية»، و«الفروع»، توفي سنة (٧٦٣) هـ. انظر: المنهج لأحمد (٣/ ٢٢٤).

(١) هو أحمد بن الحسن بن عبد الله بن قدامة، الشيخ العلامة، جمال الإسلام، شيخ الحنابلة، قاضي القضاة، أبو بكر المقدسي الأصل ثم المقدسي، المشهور بابن قاضي الجبل، كان من أهل العلم والبراعة والفهم، متفتناً عالماً بالحديث وعلله، والنحو واللغة، وكان له في الفروع القدم العالي، من مصنفاته: «شرح المتقى»، «الفائق»، كتاب في أصول الفقه. توفي سنة (٧٧١) هـ. انظر: المنهج لأحمد (٣/ ٢٣٧).

(٢) هو الشيخ الإمام، شيخ الإسلام، قدوة الأنام، علامة الزمان، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني الدمشقي الحنبلي، اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها، وكان إماماً متبحراً فارغاً عن شهوات المآكل والملابس والجماع، صاحب التصانيف التي لم يسبق إلى مثلها، وشهرته تغني عن الإطناب في ذكره، والإسهاب في أمره، توفي سنة (٧٢٨) هـ. انظر: المنهج لأحمد (٣/ ١٥٤).

(٣) ليست في المخطوط.

(٤) ليست في المخطوط والمطبوع، لكنها ثابتة من قوله كما في مصادر المسألة.

(٥) انظر: مجموع الفتاوى (١٢/ ٩٥)، التحرير (٣/ ١٢٥٤)، شرح الكوكب المنير (٢/ ١٣).

(٦) في المطبوع: أن المقصود.

بمثله إن ادعيتم القدرة، فلما عجزوا تحداهم بعشر سور^(١)، ثم بسورة^(٢)، ثم بحديث مثله^(٣).

وقولنا: «متعبد بتلاوته» لتخرج الآيات المنسوخة اللفظ، سواء بقي حكمها أم لا، [لأنها]^(٤) صارت بعد النسخ غير قرآن، لسقوط التعبد بتلاوتها^(٥).

وقولنا: «والكتابة كلام حقيقة»: لقول عائشة: «ما بين دفتي المصحف [٥/أ] كلام الله».

ولأن من كَتَبَ صريحَ الطلاق يقع عليه بذلك، ولو لم ينوه على الصحيح^(٦).

وقولنا: «ولم يزل الله متكلماً كيف شاء، وإذا شاء بلا كيف، يأمر بما يشاء ويحكم».

[المذاهب في كلام الله]

فقد قال الأئمة: إن الله ﷻ يتكلم بمشيئته وقدرته، بمعنى أنه لم يزل متكلماً إذا شاء، فإن الكلام صفة كمال، ومن يتكلم أكمل ممن لم يتكلم، ومن يتكلم بمشيئته وقدرته أكمل ممن يكون الكلام ممكناً له^(٧).

(١) قال تعالى: ﴿... قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ...﴾ [هود: ١٣].

(٢) قال تعالى: ﴿... قُلْ فَأْتُوا بِسُوْرَةٍ مِثْلِهِ...﴾ [يونس: ٣٨].

(٣) قال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣٢) ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾

(٣٦) [الطور: ٣٣ - ٣٤].

(٤) ليست في المطبوع.

(٥) انظر: التحرير (٣/١٢٣٩)، شرح الكوكب المنير (٨/٢).

(٦) انظر: شرح الكوكب المنير (٢/٢٠).

(٧) وهو مذهب السلف: انظر: مجموع الفتاوى (١٢/٣٢)، شرح الكوكب المنير (٢/٢٤)، شرح

الطحاوية (١/١٧٥).

وقال قوم: لا يتكلم بمشيئته وقدرته بل كلامه لازم لذاته كحياته^(١).

ثم من هؤلاء من عرف أن الحروف والأصوات لا تكون إلا متعاقبة، والصوت لا يبقى زمانين فضلاً عن أن يكون قديماً.

وقال: القديم معنى واحد لا متنازع معانٍ لا نهاية لها، وامتناع التخصيص لعدد دون عدد، فقالوا: هو معنى واحد.

وقالوا: [إن]^(٢) معنى التوراة والإنجيل والقرآن معنى واحد، ومعنى

(١) وهو مذهب ابن كُلاب وموافقيه من الأشاعرة، وهذا بناء على اعتقادهم الفاسد من أن ما تعلق بالمشيئة والاختيار مخلوق، والله لا يقوم به شيء يتعلق بمشيئته وقدرته، فراراً منهم من القول بحلول الحوادث بذات الله - ﷻ - ففروا من التشبيه فوقوا في التعطيل. وهذا الذي ذهب إليه الأشاعرة من نفي الأفعال الاختيارية القائمة بذات الله تعالى أمر عُدَّتْ مخالفة لأدلة الشرع والعقل، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. فكلمة (إذا) ظرفية تمحض الفعل الماضي للاستقبال، ففي الآية إثبات إرادة مستقبلية تتعلق بالمراد.

ومن جهة العقل: تسليمهم بقدَمُ الإرادة والقدرة وحدوث المخلوقات بعد أن لم تكن، فهذا الحدوث إما أن يكون بسبب أو لا، والثاني ممتنع فبقي الأول وهم يَرُدُّونَ ذلك للقدرة القديمة والإرادة فيجيب عن قولهم بوجهين:

الأول: لو كان ذلك كذلك للزم وجود المرادات والمقدورات أزلاً إذ القدرة التامة والإرادة التامة ثابتان لله، والمرادات لم تحدث أزلاً اتفاقاً.

الثاني: إنه لا بد من القول بوجود فعل حادث؛ لأن نسبة الإرادة إلى جميع الأوقات سواء، فلا يعقل أن تخصص الإرادة أحد المتماثلين إلا بسبب يوجب التخصيص.

انظر: العقيدة السلفية في كلام رب البرية للجديع (٣٨٧)، منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى لخالد نور (٥٠٩/٢).

آية الكرسي والدَّيْن واحد^(١).

ومنهم من قال: إنه حروف وأصوات قديمة الأعيان لم تزل ولا تزال، وإن الباء لم تسبق السين، والسين لم تسبق الميم^(٢)، وإن الحروف [مقترنة]^(٣)

(١) جمهور الأشاعرة التزموا بأن كلام الله معنى واحد قديم، وذهب قليل منهم إلى أنه متعدد بتعدد الكلام، وانقسم القائلون بأنه معنى واحد إلى ثلاث فرق: الأولى: إنه واحد وهو مع ذلك في الأزل أمر ونهي وخبر، وهو قول إمام الحرمين واختاره السعد.

الثانية: قالت إنه واحد، وهو في الحقيقة راجع إلى الخبر، واختاره الرازي.
الثالثة: قالت إنه واحد ولا قسمة فيه في الأزل، وإنما يصير أمراً ونهياً وخبر فيما لا يزال، وهذا القول منهم فراراً من القول بالتعدد؛ لأنه من صفات المحدثين لا الخالق. ويرد عليهم بالآتي:

الأول: أن نفس قائله لم يتصوروا ماهيته وعجزوا عن بيانه بتعريف منضبط.
الثاني: فيه - تعالى الله عما يقولون - تشبيه الله ﷻ بالأخرس، فالأخرس متكلم عندكم يعبر عما في نفسه بالإشارة أو الكتابة، وأنتم تقولون: إن الله يفهم المعنى القائم بنفسه من شاء من عباده كما أفهمه جبريل - ﷺ -، وعبر جبريل عما في نفسه تعالى. وهذا إفك وضلال ميين.
الثالث: يستلزم على قولكم أن النهي هو الأمر، والأمر هو الخبر، وأن التوراة هي القرآن، والقرآن هو الإنجيل، بل يلزم ذلك في الكتاب الواحد كالقرآن بأن آياته متحدة المعنى، فأية الدين هي آية تحريم الزنا والخمر، وهذا كله معلوم بالبطالان بالضرورة.

الرابع: بناء على الإلزام السابق هلا قلتم ذلك في الصفات، فالقدرة والإرادة والعلم والسمع والبصر أنها كلها راجعة إلى صفة واحدة وإن تنوعها بحسب التعلق لا أنها متنوعة في ذاتها فإن لم تلتزموا هذا فالتزموا كذلك تنوع الكلام.

الخامس: أنتم تقولون بأن موسى - ﷺ - سمع كلام الله تعالى فهل سمع موسى جميع الكلام أم بعضه؟ فإن قلتم سمع جميعه فقد قلتم الكفر إذ ادعيتم إحاطة موسى بعلم الله وكلامه الذي لا نهاية له قال تعالى: ﴿...وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عَلَيْهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ...﴾ [البقرة: ٢٥٥]. وإن قلتم سمع بعضه فقد نقضتم أصلكم؛ لأن الكلام عندكم لا يتبعض.

انظر: العقيدة السلفية في كلام رب البرية (٣٦٧)، منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى (٥٣٤ / ٢).

(٢) في قولك: بِشَم.

(٣) في المطبوع: مقرونة.

بعضها اقتراناً قديماً أزلياً لم يزل ولا يزال، وهي [مرتبة]^(١) في حقيقتها وماهيتها غير [مرتبة]^(٢) في وجودها^(٣).

وقال كثير منهم: [إنها مع ذلك شيء واحد، إلى غير ذلك من اللوازم التي يقول جمهور العقلاء]^(٤) إنها معلومة الفساد بضرورة العقل^(٥).

قال الإمام الطوفي^(٦) من الحنابلة: إنها كان حقيقة في العبارة مجازاً في مدلولها لوجهين.

(١) في المطبوع: مترتبة.

(٢) لقد نفت الأشاعرة الحرف والصوت من كلام الله تعالى زاعمين أن هذه الحروف والأصوات متعاقبة يسبق بعضها بعضاً وهذا من خصائص الحوادث، وإنما قالوا ذلك بناءً على تشبيه الخالق بالمخلوق فرأوا التنزيه فوقه في التعطيل، ثم إن قولهم: يلزم من القول بالتعاقب الحدوث وأن كل حادث فهو مخلوق فقول لا يسلم لهم إذ هذا الكلام مبني على القياس الشمولي وهو لا يجوز في المطالب الإلهية، فإنه وإن ثبت تعاقب في الكلام لكن لا يلزم ثبوت المساواة والمائلة بدليل: أن الله - ﷻ - يتولى الحساب بين خلقه يوم القيامة في حالة واحدة وعند كل منهم أن المخاطب في الحال هو وحده. فثبت من هذا عدم تحقق المائلة.

انظر: منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى (٢/ ٥٢٤)، العقيدة السلفية في كلام رب البرية (٣١٢).

(٣) ما بين [] ساقط من المخطوط.

(٤) وفي المسألة أقوال أخرى.

انظر: مجموع الفتاوى (١٢/ ٣١)، شرح الكوكب المنير (٢/ ٢٢)، شرح الطحاوية (١/ ١٧٢) (٥) هو نجم الدين سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم بن سعيد، أبو الربيع الطوفي المصري، ثم البغدادي الفقيه الأصولي المتفنن، ويعرف بابن البوقي، وكان فاضلاً صالحاً، قرأ العربية والتصريف والأصول والفرائض وشيئاً من المنطق، من مصنفاته: "مختصر الروضة" في أصول الفقه، "بغية السائل في أمهات المسائل"، "القواعد الكبرى" و"القواعد الصغرى"، توفي سنة (٧١٦هـ). انظر: المنهج الأحمد (٣/ ١٣٨).

أحدهما: أن المتبادر إلى فهم أهل اللغة من إطلاق الكلام إنما هو العبارة^(١) و[المبادرة]^(٢) دليل الحقيقة.

الثاني: أن الكلام مشتق من الكلم؛ لتأثيره في نفس السامع، والمؤثر في نفس السامع إنما هو العبارة^(٣) لا المعاني النفسية بالفعل. نعم هي مؤثرة للفائدة بالقوة، والعبارة مؤثرة بالفعل، فكانت أولى بأن تكون حقيقة، وما يكون مؤثراً بالقوة مجاز^(٤). انتهى كلامه.

أدلة السلف على كون الكلام

حقيقة الأصوات والحروف^(٥)

[منها]^(٥): ما روى عبد الله بن مسعود^(٦) [رحمته الله] عن النبي^(٧) ﷺ أنه قال: «إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء»^(٨).

وعن أبي هريرة^(٩) [رحمته الله] عن النبي^(١٠) ﷺ أنه قال: «إذا قضى الله

(١) في شرح المختصر: العبارات.

(٢) المطبوع: المتبادر.

(٣) انظر: شرح مختصر الروضة (١٤/٢)، التحبير (٣/١٢٥٥)، شرح الكوكب المنير (١٤/٢).

(٤) انظر: اعتقاد الإمام المنبل (٦٦)، الحجة في بيان المحجة (١/٣٣٢)، مجموع الفتاوى

(٣١٢/١٢)، مختصر الصواعق المرسلة (٤٦٥)، لوامع الأنوار البهية (١/١٤٠)، فتح رب

البرية (٦٥)، شرح الواسطية (٣٦١)، شرح لمعة الاعتقاد لابن عثيمين (٢٥)، العقيدة السلفية

للجديع (١٤٢).

(٥) في المطبوع: منه.

(٦) توفي سنة (٣٢) هـ، انظر الإصابة (٤/١٢٩).

(٧) في المخطوط: عنه.

(٨) رواه البخاري معلقاً تحت باب قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَنفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُمْ...﴾ [سبا: ٢٣]. من كتاب التوحيد بعد رقم (٧٤٨٠)، أبو داود (٤٧٢٥).

(٩) توفي سنة (٥٧) هـ. انظر الإصابة (٧/١٩٩).

(١٠) في المخطوط عنه.

الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله تعالى كأنها أو قال: كأنه سلسلة على صفوان»^(١).

وفي حديث آخر قال ﷺ: «إذا أراد الله أن يوحي الأمر تكلم بالوحي أخذت السماوات منه رجفة، أو قال: رعدة شديدة خوفاً من الله تعالى، فإذا سمع ذلك [٥/ب] أهل السماوات صعقوا وخروا [الله سجداً]^(٢) فيكون أول من يرفع [رأسه]^(٣) جبرائيل ﷺ فيكلمه [الله]^(٤) ﷻ من وحيه بها أراد، ثم يمر جبرائيل على الملائكة كلها مر بسماء سألهم ملائكتها: ماذا قال ربنا يا جبرائيل؟ فيقول جبريل: قال الحق وهو العلي الكبير»^(٥).

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ...﴾ [التوبة: ٦].

وقال تعالى: ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ...﴾ [الإسراء: ٨٨].

والمسموع [إنما]^(٦) هو الحروف والأصوات لا المعاني، والإشارة بالمثل إلى شيء [حاضر]^(٧)، فلو كان كلام الله معنى قائماً في النفس [كما قالت الأشعرية]^(٨) لم تصح الإشارة إليه.

(١) رواه البخاري (٧٤٨١)، أبو داود (٣٩٨٩)، الترمذي (٢٣٢٣)، ابن ماجه (١٩٤).

(٢) في المطبوع: سجداً لله.

(٣) ساقطة من المخطوط.

(٤) ليست في المطبوع.

(٥) رواه ابن خزيمة في كتاب التوحيد (٣٤٨/١) (٢٠٧).

(٦) في المطبوع: دائماً.

(٧) في المخطوط: خاصة.

(٨) ساقطة من المخطوط.

وما رُوي عنه ﷺ أنه قال: «من قرأ القرآن فأعربه فله بكل حرفٍ منه [خمسون]^(١) حسنة... الحديث»^(٢) إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث التي يطول [الكتاب بذكرها]^(٣) وسيأتي بعضها.

[مذهب ابن كُلاب والأشعري]

وقال ابن كُلاب^(٤) وأتباعه منهم أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري وأتباعه: إن الكلام مشترك بين الألفاظ المسموعة وبين الكلام النفسي، وذلك لأنه قد استُعمل لغةً وعرفاً فيهما، والأصل في الإطلاق الحقيقة فيكون []^(٥) مشتركاً.

أما استعماله في العبارة فنحو قوله تعالى: ﴿... حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ..﴾ [التوبة: ٦]، وسمعت كلام فلان وفصاحته.

وفي مدلولها فنحو: ﴿... وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ...﴾ [المجادلة: ٨]، ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ...﴾ [الملك: ١٣].

(١) في المطبوع: عشر، وفي مصادر الحديث: أربعون.

(٢) رواه البيهقي في شعب الإبان (٥٤٩/٣) (٢٠٩٧)، ابن عدي في الكامل (٢٩٣/٨) من حديث عمر بن الخطاب - ﷺ -، وإسناده ضعيف جداً، لذا أورده المؤلف بصيغة التمریض (رُوي). وله شاهد صحيح عند الترمذي برقم (٢٩١٠) من حديث عبد الله بن مسعود - ﷺ - قال رسول الله ﷺ: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها».

(٣) في المطبوع: ذكرها.

(٤) هو أبو محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب، القطان البصري، رأس المتكلمين بالبصرة في زمانه، صاحب التصانيف في الرد على المعتزلة، ولقب بـ «كُلاب» لأنه كان يجر الخصم إلى نفسه ببيانته وبلاغته، وإليه تنسب الطائفة الكلابية، من مصنفاته «الصفات»، «خلق الأفعال»، «كتاب الرد على المعتزلة». انظر: سير أعلام النبلاء (١١/١٧٤).

(٥) في المخطوط: ذكر أدلتهم.

وقول عمر ^(١) عليه السلام [يوم السقيفة] ^(٢): زورت في نفسي كلامًا ^(٣).

وقول الأخطل ^(٤): إن الكلام [لفي الفؤاد] ^(٥)..... البيت ^(٦).

ولأنه لما كان سمعه بلا انخراق وجب أن يكون كلامه بلا حرف ولا صوت ^(٧).

وذكر الغزالي ^(٨): إن قومًا جعلوا الكلام حقيقة في المعنى مجازًا في

(١) توفي سنة (٢٣) هـ، انظر: الإصابة (٤/٢٧٩).

(٢) ساقطة من المطبوع.

(٣) رواه البخاري (٦٨٣٠).

(٤) هو أبو مالك غياث بن غوث بن الصلت النصراني من بني تغلب، وكان يُشَبَّه بالناطقة الذبياني وكان عبد الملك بن مروان يجزل له العطاء ويفضله على غيره في الشعر، وهو أحد الثلاثة المتفق على أنهم أشعر أهل عصرهم: جرير والفرزدق والأخطل، توفي سنة (٩٠) هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٥/٥٨٩)، الأعلام للزركلي (٥/١٢٣).

(٥) من المطبوع.

(٦) هكذا بالمخطوط وتمام البيت.

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلًا

وهو من شواهد ابن يعيش في شرح المفصل (١/٢١)، وابن هشام في شرح شذور الذهب (١/١٦٤)، وذكره الجاحظ في البيان والتبيين (١/٢١٨) ولم ينسبه واحد منهم إليه، ونسبه ابن عصفور في شرحه على جل الزجاجي إليه (٨٥)، والبيت ليس بديوان الأخطل. وسيأتي نقض هذا البيت لاحقًا من كلام المصنف.

(٧) وهذه العبارة الأخيرة منسوبة للأشعري.

انظر: مذهب ابن كلاب وأتباعه في المصادر التالية: الإرشاد للجويني (١٠٨)، مجموع الفتاوى (١٢/٥٤)، شرح مختصر الروضة (٢/١١)، التحرير (٣/١٢٤٩)، شرح الكوكب المنير (٢/١١)، العقيدة السلفية في كلام رب البرية للجديع (٢٩٧)، شرح الطحاوية (١/١٩٩)، معارج القبول (١/٤٨٤).

(٨) هو محمد بن محمد بن محمد بن أحمد، أبو حامد الغزالي، الطوسي ويلقب بزين الدين، وحجة الإسلام، أحد أئمة الشافعية، تبحر في علوم كثيرة من الأصول والفروع..... =

العبرة، وقومًا عكسوا، وقومًا قالوا: بالاشتراك [معاً]^(١)، ونقل الثلاثة عن الأشعري^(٢). ١هـ.

فعلى القول الثاني: لا خلاف بيننا وبينهم.

لكن المشهور أن الأشعري [وأتباعه]^(٣) قالوا: القرآن الموجود عندنا حكاية كلام الله تعالى، وابن كلاب وأتباعه قالوا: عبارة عن كلام الله تعالى لا عينه^(٤).

= والشرعيات وغيرها من العلوم وجمع من كل فن وصنف فيه إلا النحو والحديث، من مصنفاته: البسيط، والوسيط، والوجيز، والمستصفي، والمتخول، وإحياء علوم الدين، وغيرها الكثير، توفي سنة (٥٠٥) هـ. انظر: طبقات الفقهاء لابن كثير (٢/٩٧).

(١) من المخطوط.

(٢) انظر: المستصفي (٢/٤).

(٣) في المطبوع: وأصحابه.

(٤) وبعضهم عكس الأمر فجعل الحكاية عن ابن كلاب والعبارة عن الأشعري، وقد ذهبت الكلاية إلى أن القرآن معنى قائم بالنفس لا يتعلق بالقدرة والمشيئة، وأنه لازم لذات الرب كلزوم الحياة والعلم، وأنه لا يسمع على الحقيقة، والحروف والأصوات حكاية له دالة عليه، وهي مخلوقة، وهي أربعة معاني في نفسه، الأمر والنهي والخبر والاستفهام، فهي أنواع لذلك المعنى القديم الذي لا يسمع، وذلك المعنى هو التلوة والمقروء، وهو غير مخلوق، والأصوات والحروف هي تلاوة العباد وهي مخلوقة.

وذهبت الأشعرية إلى أن القرآن معنى واحد قائم بذات الرب، لأنه ليس بحرف ولا صوت، ولا ينقسم ولا له أبعاد، ولا له أجزاء، وهو عين الأمر والنهي والخبر والاستفهام الكل واحد، وهو عين التوراة والإنجيل والزبور والقرآن، وكونه كذلك لذلك المعنى الواحد لا أنواع له ولكن عبارات عنه، فإذا عبر عنه بالعبرانية كان توراة، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلًا، وإن عبر عنه بالعربية كان قرآنًا، والمعنى واحد وهذه الألفاظ عبارة عنه.

قال ابن أبي العز معلقًا: ولا شك أن من قال: إن كلام الله تعالى معنى واحد قائم بنفسه وإن التلوة المحفوظ المكتوب المسموع من القارئ حكاية كلام الله وهو مخلوق فقد قال بخلق القرآن في المعنى وهو لا يشعر. ١هـ.=

= وقد حكم البعض بكفر من قال بالحكاية.

وروي عن الأشعري: كلام الله القائم بذاته يسمع عند تلاوة كل تالٍ وقراءة كل قارئ^(١).

وقال الباقلاني^(٢): إنما تسمع التلاوة دون المتلو، والقراءة دون المقروء^(٣).

وكان أبو حامد الإسفرائيني^(٤) يقول: مذهب الشافعي وسائر الأئمة [في القرآن]^(٥) خلاف قول الأشعري، وقولهم هو قول الإمام أحمد^(٦).

قال الإمام الضياء المقدسي: من زعم أن القرآن شيتين كابين حزم وغيره - أو أن القرآن حكاية فهو والله الذي لا إله إلا هو زنديق كافر بالله. اهـ.

انظر: مقالات الإسلاميين (٢/ ٢٤٥)، الإرشاد للجويني (١٠٤)، أصول الدين للبغدادي (١٠٦)، شرح الفقه الأكبر (٩٤)، شرح الكوكب المنير (١٢/ ٢)، التحبير (٣/ ١٢٥١)، شرح الطحاوية (١/ ٢٠٢)، اختصاص القرآن بعوده إلى الرحيم الرحمن للضياء المقدسي (٣٢)، معارج القبول (١/ ٤٨٤)، العقيدة السلفية للجديع (٢٩٨).

(١) أورده ابن حجر في فتح الباري (١٣/ ٥٧٩) تحت باب ما جاء في قوله - ﷻ -: ﴿...وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]. من كتاب التوحيد.

(٢) هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر، القاضي المعروف بالباقلاني، الملقب بشيخ السنة، ولسان الأئمة، المتكلم على مذهب وطريقة الأشعري، إمام وقته، كان حسن الفقه، عظيم الجدل، من أهل البصرة وسكن بغداد، من مصنفاته: "الإنصاف"، "إعجاز القرآن"، "الانتصار للقرآن" وغيرها. توفي سنة (٤٠٣) هـ. انظر: الديباج المذهب (٢/ ١٧٩).

(٣) انظر: الإنصاف للباقلاني (١١٠)، فتح الباري (١٧/ ٥٢٦). دار طيبة.

(٤) هو أحمد بن محمد بن أحمد البغدادي، أبو حامد الإسفرائيني، شيخ الشافعية بلا مدافعة، إمام عصره، وفريد دهره، ونسيج وحده، كانت له الوجاهة عند الملوك والخلفاء، قيل: إنه المجدد على رأس المائة الرابعة، اتفق الموافق والمخالف على تفضيله وتقديمه في جودة الفقه وحسن النظر ونظامه العلم، توفي سنة (٤٠٦) هـ. انظر: طبقات ابن كثير (١/ ٣٠٥).

(٥) ثابتة من المصادر.

(٦) انظر: درء تعارض العقل والنقل (٢/ ٩٨).

وكذلك [أبو محمد] ^(١) الجويني ^(٢) ذكر أن الأشعري [٦/أ] خالف في مسألة الكلام قول الشافعي وغيره من السلف وأنه أخطأ في ذلك ^(٣).

وكذلك سائر أصحاب مالك والشافعي، وغيرهما يذكرون قولهم في حد الكلام وأنواعه من الأمر، والنهي، والخبر العام والخاص، وغير ذلك يجعلون الخلاف في ذلك مع الأشعري كما هو مبين في أصول الفقه التي صنفها أئمة أصحاب الإمام أبي حنيفة ^(٤) ومالك والشافعي وغيرهم ^(٥).

(١) في المخطوط: قول.

(٢) هو أبو محمد عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيويه الجويني، والد إمام الحرمين، كان إماماً بارعاً في المذهب، مفسراً نحويّاً أدبياً، وكان مجتهداً في العبادة، مهيباً بين التلامذة، صاحب جد ووقار، من مصنفاته: "التبصرة في الفقه"، و"التذكرة" و"التفسير الكبير"، و"التعليق". توفي سنة (٤٣٠) هـ. انظر: طبقات ابن كثير (١/٣٤١).

(٣) انظر: تبين كذب المفترى لابن عساكر (١١٥)، درء تعارض العقل والنقل (٢/١٠٩).

(٤) هو الإمام فقيه الملة عالم العراق، أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي التميمي الكوفي، صاحب المذهب، كان من أفقه الناس، قال الشافعي: الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة، قال الذهبي: الإمامة في الفقه ودقائقه مسلمة إلى هذا الإمام وهذا أمر لا شك فيه، ظل يصلي الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة، توفي سنة (١٥٠) هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٦/٣٩٠).

(٥) اختلف الناس في الأمر هل له صيغة تدل على كونه أمراً أم لا؟ على ثلاثة مذاهب:

الأول: أن له صيغة تدل عليه بمجرد هادون قرينة، مثل قولك: افعل كذا، وهو مذهب الشافعي ومالك وأبي حنيفة والأوزاعي وجماعة والبلخي من المعتزلة.

الثاني: أنه لا صيغة له، ولا يدل اللفظ بمجرد هادون قرينة، وهو قول المعتزلة عامة غير البلخي.

الثالث: أن الأمر معنى قائم بالنفس لا يفارق الذات، وكذلك باقي أقسام سائر الكلام من النهي والاستفهام والاستخبار، وهذه الألفاظ والأصوات ليست أمراً ولا نهياً وإنما هي عبارة عنه.

انظر: درء تعارض العقل والنقل (٢/١٠٦)، الإحكام للآمدي (٢/١٧٣)، التحبير (٣/١٢٦٩)، شرح الكوكب المنير (٢/٢٤)، شرح مختصر الروضة (٢/٣٥٣).

[بدعية الحكاية والعبارة]:

قال الإمام أحمد رحمته الله: القرآن كيف تصرف فهو غير مخلوق، ولا نرى القول بالحكاية والعبارة، وغلط من قال بهما وجهله، فقال: من قال: إن القرآن عبارة عن [كلام الله] ^(١) تعالى فقد غلط وجهل.

وقال: الناسخ والمنسوخ في كتاب الله تعالى دون العبارة والحكاية.

وقال: هذه بدعة لم يقلها السلف، وقوله تعالى: ﴿...تَكْلِمًا﴾ [النساء: ١٦٤] يبطل الحكاية، منه بدأ وإليه يعود. انتهى ^(٢)

[نقض أدلة القائلين بالكلام النفسي]:

قال الطوفي: قال المخالفون: استعمل لغة وعرفاً في النفس والعبارة.

قلنا: نعم لكن بالاشتراك أو بالحقيقة فيما ذكرناه، وبالمجاز فيما ذكرتموه، والأول ممنوع.

قالوا: الأصل في الإطلاق الحقيقة.

قلنا: والأصل عدم الاشتراك، ثم قد يعارض المجاز الاشتراك المجرد والمجاز أولى، ثم إن لفظ الكلام أكثر ما يستعمل في العبارات وكثرة موارد الاستعمال تدل على الحقيقة.

وأما قوله تعالى: ﴿...وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ ...﴾ [المجادلة: ٨] فمجاز؛ لأنه إنما دل على المعنى النفسي بالقرينة وهي قوله: ﴿... فِي أَنْفُسِهِمْ ...﴾. ولو أطلق لما فهم إلا العبارة.

(١) في المطبوع: كلامه.

(٢) انظر: اعتقاد الإمام المنبل (٦٦)، شرح الكوكب المنير (٢/ ٤٠)، التحبير (٣/ ١٢٨٢).

كذلك كل ما جاء من هذا الباب إنما يفيد مع القرينة، ومنه قول عمر [رحمه الله] ^(١): زورت في نفسي كلامًا.

وأما قوله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ...﴾ [الملك: ١٣]. فلا حجة فيه؛ لأن الإسرار [به] ^(٢) خلاف الجهر، وكلاهما عبارة عن أن يكون أحدهما أرفع صوتًا من الآخر.

وأما بيت الأخطل فيقال: إن المشهور فيه: إن البيان لفي الفؤاد.

وبتقدير أن يكون كما ذكرتم فهو مجاز عن مادة الكلام، وهو التصورات [المصححة] ^(٣) له، إذ مَنْ لم يتصور ما يقول لا يُوجدُ كلامًا، ثم هو مبالغة من هذا الشاعر في ترجيح الفؤاد على اللسان ^(٤). انتهى

ولابن قاضي الجبل في [الجواب] ^(٥) عن الآيات وبيت الأخطل كلام يقاربه في المعنى ^(٦)، ونقل ابن القيم ^(٧) أن الشيخ تقي الدين ردَّ الكلام النفسي

(١) من المطبوع.

(٢) من المطبوع.

(٣) في المطبوع: الصحيحة.

(٤) انظر: شرح الروضة (١٤/٢)، شرح الكوكب المنير (١٤/٢)، التحجير (١٢٥٦/٣).

(٥) في المخطوط: الأجوبة.

(٦) انظر: شرح الكوكب المنير (٣٢/٢).

(٧) هو أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز، الزرعي الدمشقي، الفقيه الأصولي المفسر النحوي، شمس الدين الشهير بـ «ابن قيم الجوزية»، تفقه في المذهب الحنبلي وبرع وأفتى، ولازم شيخ الإسلام ابن تيمية، وتفنن في علوم الإسلام، وكان ذا عبادة وتهجد وطول صلاة إلى الغاية القصوى، قال برهان الدين الزرعي: ما تحت أديم السماء أوسع علمًا منه، أما مصنفاته فكثيرة جدًا مثل شيخه منها: «مدارج السالكين»، «الروح»، «زاد المعاد»، «جلاء الأفهام»، «مختصر الصواعق المرسلة»، «شفاء العليل» وغيرها، توفي سنة (٧٥١هـ). انظر: المنهج الأحمد (٢٠٤/٣).

من [تسعين]^(١) وجهًا^(٢).

وقال الغزالي: من أحال سماع موسى كلامًا ليس بحرفٍ ولا صوتٍ فليُحلَّ يوم القيامة رؤية ذاتٍ ليست بجسم ولا عرض^(٣). انتهى

وقال الطوفي: كل هذا تكلف وخروج عن الظاهر بل عن القاطع من غير ضرورة إلا خيالات [٦/ب] لاغية، وأوهام متلاشية، وما ذكره معارض بأن المعاني لا تقوم [مشاهدة]^(٤) إلا بالأجسام، فإن أجازوا معنى قام بالذات القديمة وليست جسمًا فليجيزوا خروج صوت من الذات القديمة وليست جسمًا، إذ كلا الأمرين خلاف الشاهد، ومن أحال كلامًا لفظيًا من غير جسم فليحلَّ ذاتًا [مرئية من]^(٥) غير جسم ولا فرق^(٦).

والعجب من هؤلاء القوم مع أنهم عقلاء فضلاء يميزون أن الله تعالى يخلق لمن يشاء من عباده علمًا ضروريًا وسماعًا لكلامه النفسي من غير توسط صوت ولا حرف، وإن ذلك من خاصية موسى ﷺ مع أن ذلك قلب

(١) في المطبوع: سبعين.

(٢) قال ابن القيم - رحمه الله - في التوبة:

٣٦٧٠ - وكذلك تسعينية فيها له رد على من قال بالنفساني

٣٦٧١ - تسعون وجهًا بينت بطلانه أعني كلام النفس ذا الوجداني

انظر التسعينية (٦١١)، الكافية الشافية لابن القيم (٣/٧٧٢) (٣٦٧٠).

(٣) وعبارة الغزالي كما في كتابه «الأربعين في أصول الدين» (٣٢): وأن موسى ﷺ سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله سبحانه في الآخرة من غير جوهر ولا شكل ولا لون ولا عرض. اهـ.

(٤) في المطبوع: شاهدًا.

(٥) في المخطوط: امراته.

(٦) انظر: شرح مختصر الروضة (٢/١٣).

لحقيقة السمع في الشاهد، إذ حقيقة السمع في الشاهد [اتصال الأصوات بحاسته]^(١).

فإن قالوا: يستحيل وجود حرف [و]^(٢) صوت إلا من جسد.

قلنا: إن عنيتم استحالة بالإضافة إلى الشاهد فسماع كلام بدون توسط صوت وحرف كذلك أيضًا، وإن عنيتم استحالة مطلقًا فلا نُسلِّم، إذ الباري ﷻ على خلاف المشاهدة والمعقول في ذاته وصفاته، وقد وردت النصوص بما قلناه فوجب القول به^(٣). انتهى

وسياتي في التتمة الثانية ذكر كلام صاحب [المواقف]^(٤) وجوابه الموافق لجواب الطوفي^(٥).

وقال [الحافظ أبو نصر]^(٦) السجستاني^(٧) عن قول الأشعري (لما كان سمعه بلا انخراق وجب أن يكون كلامه بلا حرف ولا صوت).

(١) في المخطوط: أيضًا للأصوات بحاسة.

وللكلام تنمة كما في «شرح المختصر» و«الكوكب» أسقطه المؤلف هنا، انظره في مصادر المسألة.

(٢) في المطبوع: ولا.

(٣) انظر: شرح مختصر الروضة (١٦/٢)، شرح الكوكب المنير (١٦/٢)، التحجير (١٢٥٧/٣).

(٤) في المخطوط: الموافق.

وصاحب «المواقف» هو عضد الدين الإيجي، وستأتي ترجمته - إن شاء الله - في الموضع المشار إليه ص (١٧٥).

(٥) ليس ثم توافق بين الكلامين كما أشار المؤلف. انظر ص (١٧٦) من الكتاب.

(٦) في المطبوع: أبو النصر.

(٧) هو الحافظ أبو النصر، عبيد الله بن سعيد بن حاتم السجستاني، المجود شيخ السنة، الوائلي

البكري، شيخ الحرم، مصنف كتاب «الإبانة الكبرى» توفي سنة (٤٤٤) هـ بمكة.

انظر: سير أعلام النبلاء (١٧/٦٥٤).

[هذا غير مسلم^(١)]، ولا يقتضي ما قاله وإنما يقتضي أن سمعه لما كان بلا انخراق وجب أن يكون كلامه بلا لسان وشفيتين وحنك^(٢).

وأيضاً لو كان الكلام غير حرف وكانت الحروف عبارة عنه لم يكن بُدُّ أن يحكم لتلك العبارة بحكم، إما أن يكون [الله]^(٣) أخذتها في [صدر أو لوح]^(٤)، أو [أنطق]^(٥) بها بعض عبده فتكون منسوبة إليه.

[فيلزم من يقول ذلك]^(٦) أن يفصح بما عنده في السور والآي والحروف أهي عبارة [جبريل]^(٧) أو محمد ﷺ^(٨).

وأيضاً قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ [النحل: ٤٠]. و«كن» حرفان، ولا يخلو الأمر من أحد وجهين.

إما أن يراد بقوله «كن» التكوين كقول المعتزلة^(٩)، أو يكون المراد به ظاهره وأنه سبحانه إذا أراد إنجاز شيء قال له: كن على الحقيقة فيكون.

(١) في رسالة السجزي: مغالطة وبنائوه.

(٢) انظر: رسالة السجزي إلى أهل زبيد (١٥٣).

(٣) ليست في المخطوط والمطبوع، وهي في رسالة السجزي.

(٤) في المخطوط: لوح أو صدر، والمثبت كما في المطبوع ورسالة السجزي.

(٥) في المخطوط والمطبوع: نطق، والمثبت من رسالة السجزي.

(٦) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي رسالة السجزي: فيلزم الأشعري أو من قال بقوله.

(٧) في المطبوع: لجبريل.

(٨) انظر: رسالة السجزي إلى أهل زبيد (١٥٧).

(٩) فرقة نشأت في أواخر العصر الأموي اعتمدت على العقل المجرد في فهم الدين، وقد أطلق عليها عدة أسماء: القدريّة، العدليّة، المقتصدّة، الوعديّة، من عقائدهم نفي الصفات، وكلام الله محدث مخلوق، والقول بنفي رؤية الله تعالى بالأبصار في الآخرة، وأن العبد خالق لأفعاله كلها، ووجوب فعل الأصلح في حق الله تعالى وغيرها. وهي فرق شتى. انظر: الملل والنحل للشهرستاني (٢٧).

[فإن] ^(١) قال الأشعري ^(٢): إنه على ظاهره لا بمعنى التكوين فيكون [على ظاهره وهو] ^(٣) حرفان وهو مخالف لمذهبه، وإن قال: ليس بحرف صار بمعنى التكوين [كالمعتزلة] ^(٤) انتهى ^(٥)

وقال الحافظ ابن حجر ^(٦) في شرح البخاري ^(٧) من باب قوله تعالى: ﴿... أَنْزَلَهُ، بِعِلْمِهِ، وَأَمَلَيْكَهُ يَشْهَدُونَ ...﴾ [النساء: ١٦٦]. والمنقول عن السلف اتفاقهم على أن القرآن كلام الله [٧/أ] غير مخلوق تلقاه جبريل عن الله [تعالى] ^(٨)، وبلغه جبريل إلى محمد ﷺ وبلغه هو إلى أمته. انتهى.

(١) في المخطوط: وقد.

(٢) قال الأشعري في الإبانة (٨٦): فلو كان القرآن مخلوقاً لوجب أن يكون مقولاً له: كن فيكون ولو كان الله - ﷻ - قائلاً للقول: كن، لكان للقول قولاً، وهذا يوجب أحد أمرين: إما أن يؤول الأمر إلى أن قول الله غير مخلوق، أو يكون كل قول واقع بقول لا إلى غاية، وذلك محال وإذا استحال ذلك صح وثبت أن الله - ﷻ - قولاً غير مخلوق. أهـ.

(٣) ليست في المطبوع.

(٤) ليست في المخطوط.

(٥) قد نقل المصنف العبارة كما في «التحجير» للمرداوي، أما عبارة الإمام أبي نصر السجزي في رسالته فهي: وقد اتفق الأشعري معنا على أنه على ظاهره لا بمعنى التكوين، واستدل على نفي الخلق عن القرآن لما رد على المعتزلة بقوله (كن) فإن ثبت على أنه على ظاهره فهو حرفان وانتقض مذهبه، وإن قال: إنه ليس بحرف البتة صار بمعنى التكوين، ولم يبق بينه وبين المعتزلة فرق. اهـ.

انظر: رسالة السجزي إلى أهل زبيد (١٥٦)، والتحجير (٣/ ١٢٩٥).

(٦) هو الإمام الحافظ شيخ الإسلام علم الأعلام أمير المؤمنين في الحديث، شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد الشهير بـ (ابن حجر) العسقلاني المصري الشافعي، صاحب كتاب «فتح الباري: شرح صحيح البخاري» الذي قال عنه الشوكاني: لا هجرة بعد الفتح، توفي سنة (٨٥٢) هـ. انظر: شذرات الذهب (٩/ ٣٩٥).

(٧) انظر: فتح الباري (١٧/ ٤٩٩). دار طيبة.

(٨) في المطبوع: ﷻ.

[أدلة الجمهور]

قال ابن قاضي الجبل^(١): احتج الجمهور^(٢) بالكتاب والسنة واللغة والعرف، أما الكتاب فقوله - سبحانه - ﴿...أَيُّتُّكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ۝١٠﴾ فخرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝١١﴾ [مريم: ١٠ - ١١]. فلم يُسَمَّ الإشارة كلامًا.

وقال لمريم - عليها الصلاة والسلام - ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا﴾ [مريم: ٢٦].

وفي الصحيح أن النبي ﷺ: «إن الله عفا لأمتي عن الخطأ والنسيان وما حدثت به أنفسها ما لم [تكلم]^(٣) أو تعمل [به]^(٤)»^(٥).

وَقَسَمَ أَهْلُ اللِّسَانِ الْكَلَامَ إِلَى: اسم، وفعل، وحرف^(٦).

واتفق الفقهاء كافة على [أن]^(٧) من حلف: لا يتكلم، لا يحنث بدون

(١) انظر: التيجير (٣/ ١٢٧٤)، شرح الكوكب المنير (٢/ ٣٠).

(٢) بل هو اعتقاد كافة علماء السلف وعليه إجماعهم قاطبة.

(٣) في المطبوع: تتكلم.

(٤) ليست في المطبوع.

(٥) هذا متن مركب من حديثين:

الحديث الأول: عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ما لم يتكلموا أو يعملوا به». رواه البخاري (٥٢٦٩)، مسلم (١٢٧).

والحديث الثاني: عن أبي ذر الغفاري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه». رواه ابن ماجه (٢٠٤٣). وصححه الألباني في صحيح سنن ابن ماجه (٢٠٧٣).

(٦) انظر: شرح المفصل لابن يعيش (١/ ١٩)، شرح شذور الذهب (١/ ١٤١).

(٧) ساقطة من المخطوطة.

النطق، وإن حدثته نفسه^(١).

فإن قيل: الأيمان مبناها على العرف.

قيل: الأصل عدم التغيير.

وأهل العرف يسمون الناطق متكلمًا ومن عداه ساكتًا أو أخرس.

فإن قالوا: قوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١].
أكذبهم الله في شهادتهم، ومعلوم صدقهم بالنطق اللساني فلا بد من إثبات
[الكلام النفسي ليكون الكلام عائدًا]^(٢) إليه.

فالجواب: إن الشهادة الإخبار عن الشيء مع اعتقاده فلما لم يكونوا
معتقدين ذلك [أكذبهم]^(٣) الله تعالى^(٤).

قال أبو نصر السجزي: قولهم: «لا يتبعض» يرد عليه أن موسى
[عليه السلام]^(٥) سمع بعض كلام الله ولا يمكن أن يقال سمع [الكل]^(٦).....

(١) انظر: الوجيز الغزالي (٥٥١)، الإشراف للقاضي عبد الوهاب (٣١٣/٤)، الهداية للمرغيناني (٤٩٠/١).

(٢) في المخطوط: كلام النفس فيكون الكذب عائدًا.

(٣) في المطبوع: كذبهم.

(٤) انظر: التحبير (١٢٧٤/٣)، شرح الكوكب المنير (٣٠/٢)، شرح الطحاوية (٢٠١/١).

(٥) المخطوط: صلى الله عليه وسلم.

(٦) في المخطوط: الكلمة.

ما ذكره المصنف عبارة «التحبير» و«شرح الكوكب»، أما عبارة الإمام السجزي في رسالته
فهي: وقول الأشعري: «إن كلام الله شيء واحد لا يدخله التبعض» فإذا قال: إن الله أفهم
موسى كلامه لم يخل أمر من أن يكون قد أفهمه كلامه مطلقًا، فصار موسى عليه السلام عالمًا بكلام الله
حتى لم يبق كلام من الأزل إلى الأبد إلا وقد فهمه، وفي ذلك اشتراك مع الله في علم الغيب، =

وقال الشيخ تقي الدين في فتيا له تسمى «بالأزهرية»: ومن قال: إن القرآن عبارة عن كلام الله تعالى وقع في محظورات:

أحدها: قولهم: إن هذا ليس بكلام الله تعالى فإن نفي هذا الإطلاق خلاف ما عُلم بالاضطرار من دين الإسلام، وخلاف ما دل عليه الشرع والعقل.

والثاني: قولهم «عبارة» إن أرادوا أن هذا التالي هو الذي عبر عن كلام الله تعالى القائم بنفسه لزم أن يكون كل تالٍ معبراً عن ما في نفس الله تعالى، والمعبر عن غيره هو المنشئ للعبارة فيكون كل [تالٍ]^(١) قارئ للعبارة هو المنشئ [لعبارة]^(٢) القرآن، وهذا معلوم الفساد بالضرورة.

وإن أرادوا أن القرآن العربي (عبارة)^(٣) عن معانيه، فهذا حقٌ إذ كل كلام لفظه عبارة عن [٧/ب] معناه، لكن هذا لا يمنع أن يكون الكلام متناولاً للفظ [والمعنى]^(٤). انتهى^(٥)

اعتراضات وأجوبة:

قال شيخ الإسلام موفق الدين ابن قدامة المقدسي^(٦).....

= وذلك كفر بالاتفاق. اهـ.

انظر: رسالة السجزي إلى أهل زبيد (١١٤)، التحجير (٣/١٢٧٧)، شرح الكوكب المنير (٣٤/٢).

(١) ليست في المطبوع.

(٢) في المخطوط: لعبارة قراءة.

(٣) مكررة في المخطوط.

(٤) ساقطة من المخطوط.

(٥) انظر: التحجير (٣/١٢٧٨)، شرح الكوكب المنير (٣٤/٢).

(٦) هو الشيخ الإمام القدوة العلامة المجتهد شيخ الإسلام موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة بن نصر المقدسي الجماعيلي الدمشقي الحنبلي صاحب كتاب «المغني» =

في مصنف له^(١): واعتراض القائل بكلام النفس بوجوه.

أحدها: قول الأخطل: إن الكلام لفي الفؤاد ... البيت.

الثاني: سلمنا أن كلام الآدمي صوت وحرف، لكن كلام الله تعالى يخالفه؛ لأنه صفته فلا تشبه صفات الآدميين ولا كلامه كلامهم.

الثالث: أن مذهبكم في الصفات أن لا تفسر فكيف فسرتم كلام الله بما ذكرتم.

الرابع: أن الحروف لا تخرج إلا من مخارج وأدوات، والصوت لا يكون إلا من جسم، والله تعالى [متعال]^(٢) عن ذلك.

الخامس: أن الحروف يدخلها التعاقب^(٣) وكل مسبوق مخلوق.

السادس: أن هذا يدخله [التجزؤ]^(٤) و[التعدد]^(٥) والقديم لا يتجزأ ولا يتعدد.

قال شيخ الإسلام الموفق: الجواب عن الأول من وجوه.

الأول: أن هذا كلام شاعر نصراني عدو لله ورسوله ودينه، [أفوجب]^(٦)

= كان إمام الحنابلة بجامعة دمشق وكان ثقة نبيلاً غزير الفضل نزيهاً ورعاً عابداً على قانون السلف عليه النور والوقار من مصنفاته: الكافي، المقنع، العمدة، الروضة وغيرها الكثير توفي سنة (٦٢٠) هـ. انظر: سير أعلام النبلاء (٢٢/ ١٦٥).

(١) هو الصراط المستقيم في إثبات الحرف القديم ص (٤١).

(٢) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي الصراط المستقيم: يتعالى.

(٣) في الصراط المستقيم: فالباء تسبق السين، والسين تسبق الميم.

(٤) في المخطوط، والصراط المستقيم: التجزئ، والمثبت من المطبوع.

(٥) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي الصراط المستقيم: التعداد.

(٦) في المخطوط: والصراط المستقيم: فيجب، والمثبت من المطبوع.

اطراح كلامه [تعالى]^(١) ورسوله وسائر الخلق تصحيحًا لكلامه وحمل كلامهم على المجاز صيانة [لكلمته هذه]^(٢) عن المجاز!!

وأيضًا: فيحتاجون إلى إثبات هذا الشعر ببيان إسناده ونقل الثقات له ولا نقنع بشهرته وقد يشتهر الفاسد.

وقد سمعت شيخنا أبا محمد [بن]^(٣) الخشاب^(٤) إمام أهل العربية في زمانه يقول: قد فتشت دواوين الأخطل العتيقة فلم أجد هذا البيت فيها.

الثاني: لا نسلم أن لفظه [هكذا]^(٥)، إنما قال:

إنَّ البيان [لفي]^(٦) الفؤاد، فحرفوه وقالوا: الكلام^(٧).

الثالث: أن هذا مجاز [أراد]^(٨) به أن الكلام من عقلاء الناس [في الغالب إنما يكون]^(٩) بعد التروي فيه، واستحضار معانيه في القلب، كما قيل: لسان الحكيم من وراء قلبه [فإذا أراد الكلام رجع إلى قلبه]^(١٠) فإن كان

(١) في المخطوط: تعالى الله.

(٢) في المطبوع: لكلامه هذا.

(٣) ليست في المطبوع.

(٤) هو عبد الله بن أحمد بن أحمد بن عبد الله بن نصر الدين ابن الخشاب، أبو محمد النحوي، كان أعلم أهل زمانه بالنحو، وكانت له معرفة بالحديث والتفسير واللغة والمنطق وغيرها، وما من علم من العلوم إلا وكانت له فيه يد حسنة، ولم يتزوج ولا تسرى، من مصنفاته: شرح الجمل للجرجاني، شرح اللمع لابن جني، شرح مقدمة الوزير ابن هبيرة في النحو، وغيرها. توفي سنة (٥٦٧) هـ. انظر: بغية الوعاة (٢/٢٩).

(٥) في المخطوط: هذا.

(٦) في المخطوط: والصراط المستقيم: من.

(٧) انظر: شرح الطحاوية (١/١٩٩).

(٨) في المطبوع: يرا.

(٩) ليست في المخطوط ولا في المطبوع، وهي مثبتة من الصراط المستقيم.

(١٠) زيادة من شرح الكوكب المنير (٢/٤٣).

له [قال] ^(١)، وإن لم يكن [له] ^(٢) سكت، وكلام الجاهل على طَرَف لسانه.

[وجوه كون الكلام نفسي مجازًا]

والدليل على أن هذا مجاز من وجوه كثيرة.

أحدها: ما [ذكرناه] ^(٣) مما يدل على أن الكلام هو النطق وحمله على الحقيقة بحمل كلمة الأخطل على مجازها أولى من العكس.

ثانيها: أن الحقيقة يستدل عليها بسبقها إلى الذهن وتبادر الأفهام إليها، وإنما يفهم من إطلاق الكلام ما ذكرناه.

ثالثها: ترتيب الأحكام على ما [ذكرناه] ^(٤) دون ما ذكره.

رابعها: قول أهل العربية الذين هم أهل اللسان وهم أعرف بهذا الشأن.

خامسها: لا تصح إضافة ما ذكره إلى الله تعالى [فإنه جعل الكلام في الفؤاد والله سبحانه لا يوصف بذلك] ^(٥) وجعل اللسان دليلاً عليه، ولأن الذي [عبر عنه] ^(٦) الأخطل بالكلام هو التروي والفكر واستحضار المعاني وحديث [النفس و] ^(٧) وسوستها [٨/أ] [فلا يجوز] ^(٨) إضافة شيء من ذلك إلى الله تعالى بلا خلاف بين المسلمين.

(١) في المطبوع: محل قاله.

(٢) ليست في المخطوط ولا في المطبوع، وهي مثبتة من الصراط المستقيم.

(٣) في المخطوط: ذكر.

(٤) في المخطوط: ذكرناها، وفي الصراط المستقيم: ذكرنا.

(٥) في المطبوع: فإنه جعل اللسان دليلاً عليه، والله ﷻ منزّه عن ذلك.

(٦) في الصراط المستقيم: عني.

(٧) ليست في المخطوط.

(٨) في المخطوط "ولا تجوز، وفي المطبوع: ولا يجوز، والمثبت من الصراط المستقيم.

قال^(١): ومن أعجب الأمور أن خصومنا ردوا على الله وعلى رسوله وخالفوا جميع الخلق من المسلمين وغيرهم فراراً من التشبيه على زعمهم، ثم صاروا إلى [تشبيه]^(٢) أقبح وأفحش من كل تشبيه، وهذا نوع من التغفل.

ومن أدل الأشياء على فساد قولهم: تركهم قول الله تعالى وقول رسوله ﷺ وما لا يحصى من الأدلة [وتمسكهم]^(٣) بكلمة قالها هذا الشاعر النصراني وجعلوها أساس مذهبهم، وقاعدة عقدهم، ولو أنها انفردت عن مُبطل وخلت عن معارض لما جاز أن [يُنَيَّ]^(٤) عليها هذا الأصل العظيم، فكيف وقد عارضها ما لا يمكن رده؟ فمثلهم كمثل مَنْ بنى قَصْرًا على أعواد الكبريت [في مجرى]^(٥) [السيل]^(٦).

وأما قولهم: إن كلام الله تعالى يجب أن لا يكون [حروفاً لثلاث]^(٧) يشبه كلام الآدميين.

قلنا: جوابه من وجوه:

أحدها: أن الاتفاق في أصل الحقيقة ليس بتشبيه، كما أن [اتفاق]^(٨) البصر بأنه إدراك المبصرات، والسمع بأنه إدراك المسموعات، والعلم [في أنه]^(٩) إدراك المعلومات ليس بتشبيه، كذلك هذا.

(١) القائل هو ابن قدامة المقدسي، انظر: ص (٤٤) من كتابه: الصراط المستقيم.

(٢) في المخطوط: التشبه.

(٣) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي الصراط المستقيم: وتمسكوا.

(٤) في المخطوط: يَنْتِ.

(٥) في المخطوط: بمجرى.

(٦) في المخطوط والمطبوع: النيل، والمثبت من الصراط المستقيم.

(٧) في المخطوط والمطبوع: حرفاً، والمثبت من الصراط المستقيم.

(٨) في المطبوع: إدراك.

(٩) في المخطوط: بأنه.

الثاني: أنه لو كان [ذلك]^(١) تشبيهاً كان تشبيههم أقبح وأفحش على ما ذكرناه.

الثالث: أنهم [إن]^(٢) نفوا هذه الصفة [لكون]^(٣) هذا تشبيهاً ينبغي أن ينفوا سائر الصفات من الوجود والحياة والسمع والبصر وغيرها. وأما قولهم: «[أنتم]^(٣) فسرتم هذه الصفة».

قلنا: [إنها]^(٤) لا يجوز تفسير التشابه الذي سكت السلف عن تفسيره وليس كذلك الكلام، فإنه من المعلوم بين الخلق [أنه لا تشابه]^(٥) فيه، وقد فسرهُ الكتابُ والسنةُ.

وأيضاً: نحن فسرناه [بحمله على حقيقته]^(٦) تفسيراً جاء به الكتاب والسنة، وهم فسروه بما لم يرد [به]^(٧) كتاب ولا سنة، ولا يوافق الحقيقة، ولا تجوز نسبته إلى الله تعالى.

وأما قولهم: «إن الحروف تحتاج إلى مخارج وأدوات».

قلنا: احتياجها إلى ذلك في حقنا لا يوجب ذلك في كلام الله - تعالى عن ذلك -.

(١) ليست في المطبوع.

(٢) في المطبوع: يكون.

(٣) في الصراط المستقيم: إنكم.

(٤) ليست في المطبوع.

(٥) في الصراط المستقيم: لا شبهة.

(٦) في المخطوط: على حقيقة.

(٧) في المخطوط: في.

فإن قالوا: بل [احتياج] ^(١) الله [كاحتياجنا] ^(٢) قياساً له علينا.

أخطئوا من وجوه:

أحدها: أنه يلزمهم في سائر الصفات التي سلموها كالسمع [والبصر] ^(٣) والعلم والحياة [والقدرة] ^(٤) ولا يكون ذلك في حقنا إلا في جسم، ولا يكون البصر إلا في حَدَقَةٍ، ولا السمع إلا من انخراق، والله تعالى بخلاف ذلك.

ثانيها: أن هذا [تشبيه] ^(٥) لله تعالى بنا، وقياس له علينا، وهذا كفر.

ثالثها: أن بعض المخلوقات لم تحتج إلى مخرج في كلامها، كالأيدي والأرجل والجلود التي تتكلم يوم القيامة ^(٦) [١٨/ب]، والحجر الذي سَلَّمَ على [رسول الله] ^(٧) ﷺ، والحصى الذي سَبَّح في كفه ^(٨)،.....

(١) في الصراط المستقيم: يحتاج.

(٢) في المخطوط: كحاجتنا.

(٣) ليست في المطبوع.

(٤) في المخطوط: التشبيه.

(٥) قال تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُغْلِقُ أَبْوَابُهُمْ يَمَانُهُمْ وَتُفَتِّتُ أَزْجُلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [يس: ٦٥]. وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا لِيُجْلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [فصلت: ٢١].

(٦) في المطبوع: النبي.

(٧) عن جابر بن سمرة - رضي عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم عليّ قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن». رواه مسلم (٢٢٧٧).

(٨) عن أبي ذر - رضي عنه - قال: لا أذكر عثمان إلا بخير بعد شيء رأيته، كنت رجلاً أتبع خلوات رسول الله ﷺ فرأيت يوماً جالساً وحده، فاغتنمت خلوته، فجلست حتى جلست إليه، فجاء أبو بكر فسلم ثم جلس عن يمين رسول الله ﷺ، ثم جاء عمر فسلم فجلس عن يمين أبي بكر، ثم جاء عثمان فسلم ثم جلس على يمين عمر، وبين يدي رسول الله ﷺ سبع حصيات، أو قال: تسع حصيات، فأخذهن فوضعهن في كفه، فسبحن حتى سمعت لهن حيناً.....=

والذراع المسمومة التي كلمته^(١)، وقال ابن مسعود رضي الله عنه: كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل^(٢).

ولا خلاف في أن الله سبحانه قادر على إنطاق الحجر الأصم بلا أدوات^(٣).

قلت^(٤): إن الذي يقطع به عنهم أنهم لا يقولون: إن الله سبحانه يحتاج كحاجتنا [قياسًا له علينا]^(٥) فإنه عين التشبيه، و[أنهم]^(٦) لا يقولون [ذلك]^(٧) ويفرون منه.

والظاهر أن الشيخ الموفق قال ذلك على تقدير قولهم [له]^(٨).

= كحنين النحل، ثم وضعهن فخرسن، ثم أخذهن فوضعهن في يد أبي بكر فسبحن حتى سمعت لهن حنينًا كحنين النحل، ثم وضعهن فخرسن، ثم أخذهن فوضعهن في يد عمر فسبحن حتى سمعت لهن حنينًا كحنين النحل، ثم وضعهن فخرسن، ثم تناولهن فوضعهن في يد عثمان فسبحن حتى سمعت لهن حنينًا كحنين النحل، ثم وضعهن فخرسن، فقال رسول الله ﷺ: «هذه خلافة النبوة». رواه البيهقي في الدلائل (٦٤/٦).

(١) عن أنس - رضي الله عنه -: أن امرأة يهودية أتت رسول الله ﷺ بشاة مسمومة فأكل منها، فجئ بها إلى رسول الله ﷺ فسأها عن ذلك فقالت: أردت لأقتلك قال: «ما كان الله ليسلطك على ذلك» قال: أو قال: «علي» قال: قالوا: ألا نقتلها؟ قال: «لا» قال: فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله ﷺ. رواه مسلم (٢١٩٠). وعند أبي داود (٤٥٠١): «أخبرتني هذه في يدي الذراع». (٢) رواه البخاري (٣٥٧٩).

(٣) انظر: الصراط المستقيم (٤٧)، التحبير (٣/١٢٨٨)، شرح الكوكب المنير (٢/٤٠).

(٤) أي الإمام محمد بن أحمد الفتوح الحنبلي المعروف بابن النجار، وستأتي ترجمته إن شاء الله لاحقًا. وقد نقل المؤلف الكلام بضمائره مما يقع القارئ في الإيهام. فتنبه.

(٥) ساقطة من المخطوط.

(٦) في المطبوع: هم.

(٧) في المطبوع: كذلك.

(٨) ليست في المخطوط.

ثم قال: وقولهم: «إن التعاقب يدخل في الحروف».

قلنا: إنما ذلك في حق من ينطق بالمخارج والأدوات ولا يوصف بـ بذلك^(١).

[مسألة التعاقب]

وقال الحافظ أبو نصر: إنما يتعين التعاقب فيمن يتكلم [بأداة]^(٢)،
[والأداة]^(٣) تعجز عن أداء شيء إلا بعد الفراغ من غيره.

وأما المتكلم بلا جارحة فلا يتعين في [كلامه تعاقب]^(٤)، وقد اتفقت
العلماء على أنه بـ [بـ]^(٥) يتولى الحساب بين خلقه يوم القيامة في حالة واحدة،
وعند كل واحد منهم: أن المخاطب في الحال هو وحده، وهذا خلاف
التعاقب. انتهى كلام أبي نصر^(٦).

[التجزؤ والتعدد]

قال الموفق^(٧): وقولهم: «إن القديم لا يتجزأ ولا يتعدد» غير صحيح
فإن [أسماؤه بـ معدودة]^(٨)، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ...﴾
[الأعراف: ١٨٠].

(١) انظر: الصراط المستقيم (٤٧)، التحبير (٣/ ١٢٩٤)، شرح الكوكب المنير (٤٨/ ٢).

(٢) في المخطوط: بأدوات.

(٣) ليست في المخطوط ولا في المطبوع، وهي مثبتة من رسالة السجزي.

(٤) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي رسالة السجزي: تكلمه التعاقب.

(٥) ليست في المطبوع.

(٦) انظر: رسالة السجزي إلى أهل زيد (١٦٨)، التحبير (٣/ ١٢٩٤)، شرح الكوكب المنير
(٤٨/ ٢).

(٧) انظر: الصراط المستقيم في إثبات الحرف القديم ص (٤٧).

(٨) في المخطوط: أسماء الله متعددة.

وقال ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة»^(١). وهي قديمة.

[ذم السلف لعلم الكلام]

وقد نص الشافعي على أن أسماء الله تعالى غير مخلوقة^(٢).

وقال أحمد: من قال إن أسماء الله مخلوقة فقد كفر^(٣).

وكذلك كُتِبَ الله تعالى، فإن التوراة والإنجيل والزبور والفرقان متعددة وهي [كلام الله]^(٤) تعالى غير [مخلوق]^(٥)، وإنما هذا أخذه من علم الكلام وهو [مطرح]^(٦) عند جميع الأئمة.

قال أبو يوسف^(٧): من طلب العلم بالكلام تزندق^(٨).

وقال الشافعي: ما ارتدى أحد بالكلام فأفلح^(٩).

(١) رواه البخاري (٢٧٣٦)، مسلم (٢٦٧٧).

(٢) انظر: حلية الأولياء (١١٣/٩)، شرح أصول الاعتقاد لللالكائي (٢٣٦/١) (٣٤٣).

(٣) شرح أصول الاعتقاد (٢٣٩/١) (٣٥١).

(٤) في المطبوع: كلامه.

(٥) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي الصراط المستقيم: مخلوقة.

قلت: هذا قبل التبديل والتحريف في هذه الكتب، أما ما حُرِّفَ منها فلا يجوز نسبته إلى الله تعالى.

(٦) في المطبوع: مطروح.

(٧) هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب أبو يوسف القاضي، لزم أبا حنيفة وغلب عليه الرأي، وكان هو المقدم من أصحاب الإمام، وأول من وضع الكتب على المذهب، ولي قضاء بغداد فلم يزل بها حتى مات سنة (١٨٣) هـ في خلافة هارون الرشيد، من مصنفاته: الخراج، والأمال، والنوادر. انظر: الفوائد البهية (٣٧٢).

(٨) انظر: تبیین کذب المفتری (٣٣٤)، شرح العقيدة الطحاوية (١٧/١)، ذم الكلام وأهله (٢١٠/٤).

(٩) آداب الشافعي ومناقبه (١٨٦)، حلية الأولياء (١١٢/٩)، ذم الكلام وأهله (٢٨٥/٤).

وقال أحمد: ما أحبَّ الكلام أحدٌ فكانت عاقبته [إلى] ^(١) خير ^(٢).

وقال ابن خويز منداد المالكي ^(٣): [كتب] ^(٤) البدع عند مالك [وسائر] ^(٥) [أصحابه] ^(٦) هي كتب الكلام والتنجيم، وشبه ذلك، لا تصلح إجازتها، ولا تقبل شهادة [أهلها] ^(٧).

[شبهة وجواب]

قال الحافظ أبو نصر: فإن قيل الصوت و[الحرف] ^(٨) إذا ثبتا في الكلام اقتضيا عددًا، والله سبحانه واحد من كل [جهة] ^(٩).

قيل لهم: إن اعتماد أهل الحق في هذه الأبواب على السمع، وقد ورد السمع بأن القرآن ذو عدد، وأقر المسلمون بأنه كلام الله تعالى حقيقة لا مجازًا، [وهو صفته] ^(١٠).

(١) من المطبوع.

(٢) انظر: المسائل والرسائل (٢/ ٤٠٠).

(٣) هو محمد بن أحمد بن عبد الله، أبو بكر بن خويز منداد، كنيته أبو عبد الله، تفقه على الأبهري وله كتاب في الخلاف، وفي أصول الفقه، وفي أحكام القرآن، وكان يجانب الكلام وينافر أهله، توفي سنة (٣٩٠) هـ. انظر: الديباج المذهب (٢/ ١٨٠).

(٤) ليست في المخطوط ولا في المطبوع، وهي مثبتة من الصراط المستقيم.

(٥) ساقطة من المطبوع.

(٦) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي الصراط المستقيم: أصحابنا.

(٧) في المطبوع: أهله. انظر: جامع بيان العلم وفضله (٢/ ٩٦).

(٨) في المخطوط: الحروف.

(٩) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي رسالة السجزي: وجه.

(١٠) كذا في المخطوط والمطبوع، وفي رسالة السجزي: وكلامه صفة.

وقد [عَدَّ] ^(١) الأشعري: صفات الله [سبع عشرة] ^(٢) صفة ^(٣) وبين أن منها ما لا يعلم إلا بالسمع، وإذا جاز أن يوصف بصفات [معلومة] ^(٤) معدودة لم يلزمنا بدخول العدد في الحروف شيء. انتهى كلام أبي نصر ^(٥).

[أدلة إثبات الحرف والصوت]

قال الشيخ الموفق في الاستدلال ^(٦) [٩/]: إن الله كَلَّمَ موسى ﷺ ويَكَلِّمُ المؤمنين يوم القيامة، قال تعالى: ﴿...وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ ^(٧) [النساء: ١٦٤]. وقال تعالى: ﴿...وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ...﴾ [الأعراف: ١٤٣]. وقال تعالى: ﴿قَالَ يَمُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي...﴾ [الأعراف: ١٤٤]. وقال تعالى: ﴿وَنَذَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ...﴾ [مريم: ٥٢].

وأجمعنا على أن موسى ﷺ سمع كلام الله من الله لا من [ذات] ^(٨) الشجرة، ولا من حجر، ولا غيره؛ لأنه لو سمع من غير الله تعالى كان

(١) في المخطوط: قال.

(٢) في المخطوط والمطبوع: سبعة عشرة. والمثبت هو الصواب.

(٣) تقسم الأشاعرة الصفات إلى صفات سلبية، وهي: القدم، والبقاء، والمخالفة للحوادث، والقيام بالنفس، والوحدانية، وصفات معاني: وهي القدرة، والإرادة، والعلم، والحياة، والسمع، والبصر، والكلام النفسي، وصفات معنوية: وهي كونه قادرًا، مريدًا، عالمًا، حيًا، سميعًا، بصيرًا، متكلمًا. وكان هذا اعتقاد الأشعري في المرحلة الثانية كما أوضحنا سابقًا، ولقد رجع عن هذا المعتقد ومات وهو على معتقد أهل السنة والجماعة. وأثبت غير هذه الصفات مما ورد في كتاب الله وضح عن النبي ﷺ. وكتابه «الإبانة» أبين دليل على هذا.

(٤) من المخطوط.

(٥) انظر: رسالة السجزي إلى أهل زيد (١٦٧)، التحير (٣/١٢٩٦)، شرح الكوكب المنير (٥٠/٢).

(٦) انظر: الصراط المستقيم في إثبات الحرف القديم ص (٤٨).

(٧) هذه الآية ساقطة من المطبوع.

(٨) ليست في الصراط المستقيم.

بنو إسرائيل أفضل [منه في ذلك] ^(١)؛ لأنهم [سمعوا] ^(٢) من أفضل [ممن] ^(٣) سمع منه موسى، لكونهم سمعوا من موسى، فلم يُسمَّ إذاً كليماً الرحمن؟ وإذا ثبت هذا لم [يجز أن يكون] ^(٤) الكلام الذي سمعه [موسى] ^(٥) إلا صوتاً وحرفاً، فإنه لو كان معنىً في النفس [] ^(٦) لم يكن ذلك تكليماً لموسى، ولا هو شيء يسمع، ولا يسمى [مناداة] ^(٧).

فإن قالوا: نحن لا نسميه صوتاً مع كونه مسموعاً.

[قلنا: الجواب] ^(٨) من وجهين، أحدهما: أن هذا مخالفة في اللفظ مع الموافقة في المعنى، فإننا لا نعني بالصوت إلا ما كان مسموعاً.

ثانيهما: أن لفظ الصوت قد جاءت به الأخبار والآثار، والنزاع أن الله تعالى تكلم بحرف وصوت أم لا؟ فمذهب أهل السنة اتباع ما ورد في الكتاب والسنة. انتهى كلام الشيخ الموفق ^(٩).

(١) في الصراط المستقيم: في ذلك منه.

(٢) ساقطة من المخطوط.

(٣) في المخطوط: من.

(٤) في المطبوع: يكن.

(٥) ليست في المخطوط.

(٦) في الصراط المستقيم: وفكرة وروية.

(٧) في المخطوط: مناد.

(٨) في المطبوع: فالجواب.

(٩) قد ذكر الشيخ الموفق في كتابه "الصراط المستقيم" العديد من الأدلة بعد قوله "قد جاءت به

الأخبار والآثار" وقد حذفها المؤلف - رحمه الله - تبعاً لما في "التحبير"، و"شرح الكوكب المنير".

انظر: الصراط المستقيم (٤٩-٥٣)، التحبير (٣/١٢٩٦)، شرح الكوكب المنير (٢/٥٢).

[تعريف الكلام للبيهقي]

قال الحافظ ابن حجر في "فتح الباري" ^(١): قال البيهقي ^(٢): الكلام ما ينطق به المتكلم وهو مستقر في نفسه كما في كلام عمر في قصة السقيفة، فإن كان المتكلم ذا مخارج سمع كلامه ذا حروف وأصوات، وإن كان غير ذي مخارج فهو [بخلاف] ^(٣) ذلك فلا يكون [كلامه] ^(٤) كذلك ^(٥).

(١) انظر: فتح الباري بشرح صحيح البخاري (١٧/٤٨٩). دار طيبة.

(٢) هو الإمام العالم الحافظ الكبير أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى البيهقي، أخذ فقه الشافعي، وصنف الكتب المفيدة الفقهية والحديثية فيه وانتصر له. قال إمام الحرمين: ما من شافعي إلا وللشافعي عليه منة إلا البيهقي فإن له على الشافعي منة لتصانيفه في نصرته مذهبه، كان على سيرة العلماء، قائماً بالسير من الدنيا، من مصنفاته: مناقب الشافعي، السنن الكبير، والصغير، والسنة والآثار وغيرها الكثير، توفي سنة (٤٥٨ هـ). انظر: طبقات ابن كثير (٧/٢).

(٣) في المطبوع: خلاف.

(٤) ليست في المخطوط.

(٥) أي: والباري ليس بذئ مخارج فلا يكون كلامه بحروف وأصوات.

وهذا خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة من أن الله تعالى يتكلم وكلامه بحرف وصوت. قال العلامة البراك تعليقاً على هذا الكلام في "فتح الباري" (١٧/٤٩٠) طبعة دار طيبة: هذا من البيهقي من عجيب القول، وهو يدل على أن الذكي والعالم قد ينبو فهمه فيقع في خطأ فادح، وقد تضمن كلامه - ﷻ - أخطاء عدة:

أولها وأصلها: نفي أن يكون كلام الله تعالى بحرف وصوت، هذا هو مذهب الأشاعرة في كلام الله تعالى، وهو مذهب باطل يخالف للكتاب والسنة والإجماع.

الثاني: دعواه أن الكلام ما يستقر في نفس المتكلم مستدلاً بقول عمر، والصواب أن الكلام مطلقاً ما يتكلم به المتكلم، وإذا أريد به ما في النفس وجب تقييده.

الثالث: دعواه أن الكلام لا يسمع إلا من ذي المخارج، وهذا باطل فإن الملائكة يتكلمون بكلام مسموع ولا يلزم من ذلك أن يكون لهم مخارج، وكذلك نطق الجهاد والأيدي والأرجل، وهذا يبطل دعوى أن إثبات الحرف والصوت لكلام الله تعالى يستلزم أن يكون له مخارج مع أن إضافة المخارج إلى الله تعالى مما يجب الإمساك عنه نفياً وإثباتاً. اهـ بتصرف يسير.

وَأَوَّلَ مَا وَرَدَ فِي حَدِيثٍ: «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَسْمَعُونَ [عند حضور الوحي]»^(١) صَوْتًا^(٢). باحتمال أن يكون الصوت للسماء، أو للملك الآتي بالوحي، أو لأجنحة الملائكة^(٣).

وإذا احتمل ذلك لم يكن نصًّا في المسألة^(٤).

قال ابن حجر في رده: وهذا حاصل [كلام من ينفي]^(٥) الصوت من الأئمة، ويلزم منه أنه تعالى لم يُسمع أحدًا من الملائكة ولا [من رسله]^(٦) كلامه بل ألهمهم إياه.

وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع إلى القياس على أصوات المخلوقين؛ لأنها [التي]^(٧) [عهدناها]^(٨) ذات مخارج، ولا يخفى ما فيه إذ الصوت قد يكون من غير مخارج كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال [أشعة]^(٩) سلمنا، لكن يمنع القياس المذكور، وصفة الخالق لا تقاس على صفة المخلوق، وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث الصحيحة وجب

(١) ساقط من المطبوع.

(٢) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعاناً لقوله كأنه سلسلة على صفوان، فإذا فزع عن قلوبهم قالوا: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق، وهو العلي الكبير». رواه البخاري (٧٤٨١).

(٣) انظر: الأسماء والصفات لليهقي (٣٠ / ٢).

(٤) انظر: فتح الباري (١٣ / ٥٥٤)، التحبير (٣ / ١٢٩٨)، شرح الكوكب المنير (٢ / ٥٣).

(٥) في المطبوع: الكلام في نفي.

(٦) في المخطوط: رسوله.

(٧) في المطبوع: الذي.

(٨) في المطبوع: عهدنا، وهي.

(٩) في المخطوط: شفة.

الإيمان به^(١).

وقال في «الفتح» أيضاً^(٢): قوله ﷺ: «ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب»^(٣) حمله بعض الأئمة على مجاز الحذف، أي: يأمر من ينادي: فاستبعده من أثبت الصوت؛ [بأن]^(٤) في قوله: «يسمعه من بعد» إشارة إلى أنه ليس من المخلوقات؛ لأنه لم يعهد مثل هذا فيهم، وبأن الملائكة إذا سمعوه صبعقوا، وإذا سمع بعضهم بعضاً لم يصعقوا.

قال: فعلى هذا فصوته [ب/٩] صفة من صفات ذاته لا يشبه صوت غيره إذ ليس يوجد شيء من صفاته في صفات المخلوقين.

قال: وهكذا قرره المصنف - يعني البخاري - في كتاب «خلق الأفعال»^(٥). انتهى

[حد الصوت]

وحد الصوت: ما يتحقق سماعه، فكل متحقق سماعه صوت، وكل

(١) قال العلامة البراك: قد أحسن الحافظ ابن حجر - رحمه الله - تعقبه للبيهقي بقوله: إذ الصوت قد يكون من غير مخارج، وقوله: وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث الصحيحة وجب الإيمان به، ولكن يعكر على قوله ذلك قوله بعده: ثم إما التفويض وإما التأويل، وقد تقدم في أكثر من تعليق أن التفويض والتأويل طريقان للأشاعة في نصوص ما يتفونه من الصفات. اهـ. انظر: فتح الباري (١٧/٤٩٠). دار طيبة.

(٢) انظر: فتح الباري (١٧/٤٨٩). دار طيبة.

(٣) أورده البخاري معلقاً من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه تحت باب قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ...﴾ [سبا: ٢٣]. وانظر: صحيح الأدب المفرد (٩٧٠/٧٤٦) باب المعانقة، والصحيحة (١٦٠).

(٤) في المخطوط: لأن.

(٥) انظر: خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل (٢٣).

ما لا [يتحقق] ^(١) سماعه ليس بصوت ^(٢).

وصحة الحد كونه مطردًا منعكسًا.

وقول من قال: إن الصوت هو الخارج من هواء بين جرمين فغير صحيح؛
[لأنه] ^(٣) يوجد سماع الصوت من غير ذلك [من تسبيح] ^(٤) الأحجار ^(٥)،
وتسبيح الطعام، و[تسبيح] ^(٦) الجبال ^(٧)، وشهادة الأيدي والأرجل ^(٨).

وقال تعالى: ﴿... وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ...﴾ [الإسراء: ٤٤]. وقال
تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠]. وما لشيء من
ذلك [من انخراق] ^(٩) بين جرمين.

وقد أقر الأشعري أن السماوات والأرض قالتا: أتينا طائعين ^(١٠) حقيقة
لا مجازًا ^(١١).

(١) في المطبوع: يتأتى.

(٢) انظر: شرح الكوكب المنير (٥٦/٢).

(٣) في المطبوع: لما.

(٤) في المطبوع: كتسبيح.

(٥) سبق ذكر دليله.

(٦) من المطبوع.

(٧) سبق ذكر دليل تسبيح الطعام، أما تسبيح الجبال فقد قال تعالى: ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَلِيِّ وَالْإِنشَارِ﴾ [ص: ١٨]، وقال تعالى: ﴿... وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ ...﴾ [الأنبياء: ٧٩].

(٨) سبق ذكر الدليل.

(٩) في المخطوط: فنخرق.

(١٠) قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوِيَّةٌ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنِيبَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت: ١١].

(١١) انظر: الإبانة للأشعري (٩٧)، شرح الكوكب المنير (٥٧/٢).

فصل ثان في المسألة المشهورة

المسألة بمسألة اللفظ^(١)

قال الشيخ شهاب الدين ابن حجر في «فتح الباري» في كتاب التوحيد في قوله تعالى: ﴿... فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا ...﴾ [البقرة: ٢٢]. ما ملخصه^(٢): واشتد إنكار الإمام أحمد ومن تبعه على من قال: لفظي بالقرآن مخلوق.

ويقال: إن أول من قاله الحسين بن علي الكرايسي^(٣) أحد أصحاب الشافعي فلما بلغه ذلك بدّعه وهجره^(٤).

(١) وهي قولك: لفظي بالقرآن مخلوق، ويسمي القائلون بذلك: اللفظية، أما عن سؤالك هل لفظي بالقرآن مخلوق أولاً؟ فهذا السؤال بدعة، فما كان السلف يقولون ذلك، بل يقولون: القرآن كلام الله غير مخلوق؛ لأن اللفظ يطلق على معنيين:
الأول: التلفظ وهو فعل العبد وكسبه. (وهو مخلوق).

الثاني: الملفوظ به وهو كلام الله تعالى ليس فعلاً للعبد ولا كسباً له (وهو غير مخلوق).
لذا اشتهر عن السلف قولهم: اللفظية جهمية، لجعلهم الله مخلوقاً؛ لأنه داخل في اللفظ، ومن قال: لفظي بالقرآن غير مخلوق فهو «اتحادي»، وذلك لأن لفظ العبد مخلوق، وقوله هذا خلط بين الخالق والمخلوق وذلك على المعنى الأول لذا كره السلف الألفاظ المجملة حذراً من المحذور.
انظر: شرح أصول الاعتقاد لللالكائي (١/ ٣٨٥)، عقيدة السلف للصابوني (٤١)، شرح السنة للبرهاري (٤٩)، فتح رب البرية (٧٠)، شرح العقيدة الواسطية لابن عثيمين (٣٥٨)، معارج القبول (١/ ٣٧٦).

(٢) انظر: فتح الباري (١٧/ ٥٤٧). دار طيبة.

(٣) هو أبو علي الحسين بن علي بن يزيد بن عبد الرحمن، الكرايسي البغدادي الفقيه المصنف، أخذ الفقه عن الشافعي، وكان فقيهاً جليلاً فصيحاً ذكياً، له فنون في الحديث والفقه والأصول، وقد عرّف حديث الكرايسي بسبب كلام الإمام أحمد فيه بسبب مسألة اللفظ، توفي سنة (٢٤٥) هـ وقيل (٢٤٨) هـ. انظر: طبقات ابن كثير (١/ ١٤١).

(٤) انظر: السنة لعبد الله (٢٩).

ثم قال بذلك داود بن علي الأصبهاني^(١) رأس الظاهرية وهو يومئذ بنيسابور فأنكر عليه إسحاق^(٢) وبلغ ذلك الإمام أحمد فلما قدم بغداد لم يأذن له في الدخول عليه.

وجمع ابن أبي حاتم^(٣) أسماء من أطلق على اللفظية [أنهم جهمية]^(٤) فبلغوا عددًا كثيرًا، وأفرد لذلك بابًا في كتابه «الرد على الجهمية».

والذي يتحصل من كلام المحققين أنهم أرادوا حسم المادة صوتًا للقرآن أن يوصف بكونه مخلوقًا، وإذا حقق الأمر عليهم لم يفصح أحد منهم بأن حركة لسانه قديمة.

وأنكر الإمام أحمد على من نقل عنه أنه قال: لفظي بالقرآن غير مخلوق، [كما]^(٥) أنكر على من قال: لفظي بالقرآن مخلوق، وقال: القرآن كيف تصرف غير مخلوق^(٦).

(١) هو داود بن علي بن خلف أبو سليمان الأصبهاني ثم البغدادي، أصله من أصبهان، ومولده بالكوفة، ومنشؤه ببغداد، وقبره بها، إمام أهل الظاهر، كان إمامًا ورعًا ناسكًا زاهدًا، وفي كتبه حديث كثير، كتب ثمان عشرة ألف ورقة، وقد اختلف في خلافه هل ينقض الإجماع أم لا؟ على قولين. توفي سنة (٢٧٠) هـ. انظر: طبقات ابن كثير (١/١٦٨).

(٢) هو إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم، أبو يعقوب المروزي، المعروف بابن راهويه، أحد الأئمة الأعلام، وعلماء دين الإسلام، اجتمع له الحديث والفقه، والحفظ والصدق، والورع والزهد، استوطن نيسابور ومات بها، توفي سنة (٢٣٨) هـ. انظر: طبقات ابن كثير (١/١٣٢).

(٣) هو عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس، أبو محمد الحنظلي الرازي، أحد الأئمة في الحديث والتفسير، والعبادة والزهادة، والصلاح والديانة، حافظ ابن حافظ، صنف الكثير منها: التفسير، الجرح والتعديل، العلل، ومناقب الشافعي، توفي سنة (٣٢٧) هـ. انظر: طبقات ابن كثير (١/٢٣٣).

(٤) ليست في المخطوط.

(٥) في المخطوط: و.

(٦) انظر: اعتقاد الإمام النبل (٦٦)، المسائل والرسائل (١/٢٣٢).

ولما ابتلى أحمد بمن يقول: «القرآن مخلوق» كان أكثر كلامه في الرد عليهم حتى بالغ فأنكر على من يتوقف فلا يقول: مخلوق، ولا [(١)] غير مخلوق، وعلى من قال: لفظي بالقرآن مخلوق؛ لئلا يتذرع بذلك من يقول: القرآن بلفظي مخلوق (٢).

[ابتلاء البخاري]

وأما البخاري فابتلى بمن يقول: «أصوات العباد غير مخلوقة» (٣) حتى بالغ بعضهم فقال: والمداد والورق بعد الكتابة (٤)، فكان أكثر كلامه [١٠ / أ] في الرد عليهم، وبالع في الاستدلال بأن أفعال العباد كلها مخلوقة في الآيات والأحاديث في ذلك، مع أن قول من قال: «إن الذي يسمع من القارئ هو الصوت القديم» لا يعرف عن السلف ولا قاله أحمد ولا أصحابه.

وإنما سبب نسبة ذلك لأحمد قوله: من قال: لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي (٥)، فظنوا أنه سَوَّى بين اللفظ والصوت، بل صَرَّح [(٦)] في مواضع بأن الصوت المسموع من القارئ هو صوت القارئ (٧).

(١) في المطبوع: يقول.

(٢) انظر: السنة لعبد الله (٢٨)، الحجة في بيان المحجة (١ / ٢٢٢)، مجموع الفتاوى (١٢ / ٢٣٢)، المسائل والرسائل (١ / ٢٣٣).

(٣) انظر: سير أعلام النبلاء (١٢ / ٤٥٧).

(٤) قال البخاري: فأما المداد والورق ونحوه فإنه خلق كما أنها تكتب الله، فالله في ذاته هو الخالق، وخطك واكتسابك من فعلك خلق؛ لأن كل شيء دون الله يصنعه وهو خلق وقال: ﴿...وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رَمَقَهُ تَقْدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢]. انظر: خلق أفعال العباد (٣٧).

(٥) انظر: المسائل والرسائل (١ / ٢٣٣).

(٦) في المخطوط: في ذلك.

(٧) انظر: مجموع الفتاوى (١٢ / ١٦٦، ٢٣٠).

[الفرق بين القراءة والمقروء]

والفرق بينهما: أن اللفظ يضاف إلى الْمُتَكَلِّم به ابتداءً، فيقال عن من روى الحديث بلفظه: هذا لفظه، ولمن رواه بغير لفظه: هذا معناه [ولفظه كذا]^(١)، ولا يقال في شيء من ذلك: هذا صوته.

[فالقرآن كلام الله لفظه ومعناه]^(٢) ليس هو كلام غيره.

وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [التكوير: ١٩]. فاختلف فيه: هل المراد جبريل، أو الرسول ﷺ؟ فالمراد به التبليغ؛ لأن جبريل [مبلغ]^(٣) عن الله تعالى إلى [رسوله]^(٤)، والرسول ﷺ يبلغ للناس^(٥)، ولم ينقل عن أحمد [قط]^(٦) أنه قال: إن فعل العبد قديم ولا صوته، إنما أنكر إطلاق اللفظ.

وصرح البخاري بأن أصوات العباد مخلوقة، وأن أحمد لا يخالفه في ذلك، ولكن أهل العلم كرهوا التنقيب عن الأشياء الغامضة ويجتنبون الخوض فيها والتنازع إلا ما بينه الرسول ﷺ^(٧).

ومن [شدة]^(٨) اللبس في هذه المسألة كثر نهي السلف عن الخوض فيها [واكتفوا]^(٩) باعتقاد أن القرآن كلام الله غير مخلوق، ولم يزدوا على

(١) من المخطوط.

(٢) في المطبوع: فإن القرآن كلام الله، ومعناه.

(٣) في المخطوط: يبلغ.

(٤) في المخطوط: الرسول.

(٥) انظر: تفسير الطبري (١٦٣/٢٤) تحقيق التركي، تفسير ابن كثير (٢٧٠/١٤).

(٦) ليست في المطبوع.

(٧) انظر: خلق أفعال العباد (٦٢).

(٨) في المخطوط: أشد.

(٩) في المطبوع: واستغنوا.

ذلك شيئاً، وهو أسلم الأقوال، والله المستعان^(١).

تتمات

الأولى: [نقل]^(٢) السعد^(٣) في كلامه على عقائد النسفي^(٤).....

(١) قال العلامة البراك: أولاً: لا يسلم للحافظ دعوى شدة اللبس في مسألة كلام الله تعالى عند السلف ونهيمهم عن الخوض فيها، بل هي عند السلف والأئمة مشرقة بينة لا لبس فيها ولا خفاء، ولم ينهوا عن الخوض فيها بل خاضوا فيها صدعاً بالحق ورداً للباطل، وإنما اللبس في هذه المسألة عند طوائف المتكلمين المبتدعين، ولهذا فرقوا دينهم شيئاً كما ذكر الحافظ هنا أقاويلهم. ثانياً: قوله: إن السلف اكتفوا بأن القرآن كلام الله غير مخلوق. كلام حق لكنه كلام مجمل لا يجر مذهب السلف ولا يميزه عن غيره، والصواب أنهم لم يكتفوا بهذا الإجمال بل قالوا في القرآن: إنه كلام الله منزل غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، وقالوا: إن الله لم يزل متكلماً إذا شاء بما شاء كيف شاء، وقالوا: إن كلام الله صفة قائمة به كسائر الصفات، وإنه حروف وأصوات يكون بمشيئته، وإن موسى - عليه السلام - سمع كلام الله من الله، فتحرير المذهب الحق في كلام الله تعالى أنه: صفة قائمة به خلافاً للجهمية والمعتزلة، وأنه لم يزل متكلماً خلافاً للكرامية، وأنه يتكلم بمشيئته خلافاً للكلاية والأشاعرة والسالية، وأن كلامه بحرف وصوت وأن معانيها لا حصر لها خلافاً للكلاية والأشاعرة، قال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَتِي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنفَذَ كَلِمَتِي رَبِّي وَلَوْ جِثَا بِرِثْلِهِ مِدَادًا﴾ [الكهف: ١٠٩]، والحاصل أن مذهب السلف في القرآن وفي كلام الله حق محض وكل قول خالفه ففيه حق وباطل. اهـ.

انظر: فتح الباري (١٧/ ٥٥٠). دار طيبة.

(٢) في المخطوط: إنها نقله.

(٣) هو سعد الدين مسعود أو محمود بن عمر بن عبد الله التفتازاني الحنفي، الإمام العلامة، عالم النحو والتصريف، والمعاني، والبيان، والأصلين، والمنطق، وغيرهما، ولد سنة (٧١٢) هـ بتفتازان، وأخذ عن القطب والعضد، وتقدم في الفنون، واشتهر ذكره، وطار صيته، وانتفع الناس بتصانيفه، وكان في لسانه لكنة، وانتهت إليه معرفة العلم بالمشرق، من مصنفاته: «شرح تلخيص المفتاح»، و«شرح التلويح»، و«شرح العقائد». توفي سنة (٧٩١) هـ. انظر: شذرات الذهب (٨/ ٥٤٧).

(٤) هو عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، نجم الدين، أبو حفص النسفي،=

من نسبته إلى الحنابلة أنهم قالوا: إن [كلام الله] ^(١) عرض من جنس الأصوات والحروف وهو مع ذلك قديم ^(٢).

وفي محل آخر: أن المؤلف من الأصوات والحروف قديم، ونسبهم إلى الجهل والعناد ^(٣).

وأيضاً ما نسب بعض الناس للحنابلة من أنهم يقولون بقدوم الورق والجلد والمداد.

فالجواب عن ذلك: ما نسب إليهم من هذه المقالات لا أصل له في كلام أحد منهم، ولو كان له أصل لعثر عليه، وكيف يتأتى [من أحد منهم] ^(٤) القول به مع أنهم في أعلى طبقات الورع في تتبع [مذهب] ^(٥) إمامهم، واعتقادهم مذهب السلف واتباع السنة، وكيف يظن بأحد منهم بأنه حرّف شيئاً ونسبه إلى إمامه، مع أن هذا الظن لا يجوز بأحد من المسلمين فضلاً عن هؤلاء السادة.

فإن قيل: لعل ما نقل من كتبهم مدسوس عليهم.

فالجواب: أن فتح هذا الباب بدعة شنيعة؛ لأن المطلوب [ناقل صحيح] ^(٦) النقل يكون كتابه مقابلاً على أصل صحيح.

= كان إماماً أصولياً متكلماً مفسراً محدثاً فقيهاً حافظاً نحوياً، أحد الأئمة المشهورين بالحفظ الوافر، والقبول التام عند الخواص، من تصانيفه: «التيسير في التفسير»، «المواقيت»، «طلبة الطلبة»، توفي سنة (٥٣٧) هـ. انظر: الفوائد البهية (٢٤٣).

(١) في المطبوع: كلامه.

(٢) انظر: شرح العقائد النسفية للفتازاني (٤٢).

(٣) انظر: شرح العقائد النسفية (٤٣).

(٤) ليست في المخطوط.

(٥) في المخطوط: من الناقل تصحيح.

وأيضاً يتطرق هذا الظن [١٠/ب] في بقية كتب المسلمين على أن معظم اعتمادنا فيما [نقلناه]^(١) من أصولنا [وفروعنا]^(٢) متصل في جميع الأعصار [من زمن]^(٣) الإمام أحمد إلى زمننا [هذا]^(٤) متواتر نقله جمع عن جمع.

الثانية: قال الحافظ ابن حجر^(٥): والذي استقر عليه قول الأشعري^(٦) أن القرآن كلام الله غير مخلوق، مكتوب في المصاحف، محفوظ في الصدور، مقروء بالألسنة. قال تعالى: ﴿... فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ...﴾ [التوبة: ٦]. وفي الحديث [الصحيح]^(٧): «لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو كراهة أن يناله العدو»^(٨).

وليس المراد ما في الصدور بل ما في المصحف.

وأجمع السلف على أن الذي بين الدفتين كلام الله. اهـ.

وقال صاحب المواقف^(٩).....

(١) في المخطوط: نقلنا استقر.

(٢) ليست في المخطوط.

(٣) في المخطوط: عند.

(٤) ليست في المطبوع.

(٥) انظر: فتح الباري (١٧/ ٥٥٠). دار طيبة.

(٦) في الفتح: الأشعرية.

(٧) ليست في المطبوع.

(٨) عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تسافروا بالقرآن فإني لا آمن أن يناله العدو». رواه مسلم (١٨٦٩).

(٩) هو عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار، أبو الفضل عضد الدين الإيجي، عالم بالأصول والمعاني والعربية، من أصل إيج بفارس، ولي القضاء، أنجب تلاميذ عظاماً، وجرت له محنة مع صاحب كرمان فحبسه بالقلعة فبات مسجوناً، من تصانيفه: «المواقف»، و«العقائد العضدية»، و«جواهر الكلام» وغيرهما. توفي سنة (٧٥٦هـ). انظر: طبقات ابن قاضي شهبة (٣/ ٣٣)، الإعلام للزركلي (٣/ ٢٩٥).

في أثناء خطبته^(١): وقرأنا قديماً ذا غايات ومواقف، محفوظاً في القلوب، مقروءاً [بالألسن]^(٢) مكتوباً في المصاحف.

وقال السيد الشريف^(٣) في شرحه: «وصف القرآن بالقدم» ثم صرح بما يدل على أن هذه العبارات المنظومة كما هو مذهب السلف حيث قالوا: إن الحفظ والقراءة والكتابة حادثة، لكن [متعلقها]^(٤) أعني المحفوظ والمقروء قديم^(٥).

وما يتوهم من أن ترتيب الكلمات والحروف، وعروض الانتهاء والوقوف مما يدل على الحدوث فباطل؛ لأن ذلك لقصور في [آلات القراءة]^(٦).

وأما ما اشتهر عن الشيخ أبي الحسن الأشعري [رحمته الله]^(٧) من أن القديم

(١) انظر: المواقف بشرح الجرجاني (٢٠ / ١).

(٢) في المخطوط: بالألسنة.

(٣) هو علي بن محمد بن علي الحنفي، المعروف بالشيخ الجرجاني، فيلسوف من كبار العلماء بالعربية كان علامة دهره، وكان بينه وبين الشيخ سعد الدين مباحثات ومحاورات في مجلس تمرلنك، ولد في تاكو، ودرس في شيراز، من مصنفاته: «التعريفات»، «شرح مواقف الإيجي»، «مقاليد العلوم» وغيرها، توفي بشيراز سنة (٨١٦) هـ. انظر: بغية الوعاة (٢ / ١٩٦)، الأعلام للزركلي (٧ / ٥).

(٤) في المطبوع: متعلقاً.

(٥) سبق التنبيه على أن أفعال العباد مخلوقة حادثة من التلفظ أو الكتابة أو الحفظ، أما الملفوظ أو المحفوظ أو المكتوب وهو كلام الله تعالى فهو قديم النوع باعتباره صفة ذات، حادث الأحاد باعتبار تعلقه بإرادته سبحانه ومشيته، والأشاعرة يشبّون التعلق الأول وينفون التعلق الثاني، فما أورده المؤلف ليس هو اعتقاد السلف المفصل في كلام الله تعالى بل اعتقادهم أن كلام الله صفة قائمة بذاته وأنه لم يزل متكلماً وأنه يتكلم بمشيئته، وكلامه بحرف وصوت يسمعه من قُرب ومن بُعد.

(٦) في المخطوط: الآيات القرآن. والمثبت من «المواقف».

(٧) من المطبوع.

معنى قائم بذاته تعالى، قد عبر [عنه]^(١) بهذه العبارات الحادثة، فقد قيل: إنه غلط من الناقل منشؤه اشتراك لفظ «المعنى» بين ما يقابل اللفظ وبين ما يقوم بغيره [وسيزداد ذلك]^(٢) وضوحاً فيما بعد، إن شاء الله تعالى.

[تفسير الإيجي للمعنى النفسي]

[ثم قال في الإلهيات]^(٣): واعلم^(٤) أن للمصنف مقالة مفردة في تحقيق كلام الله تعالى على وفق ما أشار إليه في خطبة الكتاب ومحصولها: أن لفظ «المعنى» يطلق تارة على مدلول اللفظ، وأخرى على الأمر القائم بالغير.

فالشيخ الأشعري لما قال: الكلام هو المعنى النفسي، فهم الأصحاب منه أن مراده [مدلول]^(٥) اللفظ وحده، وهو القديم عنده.

وأما العبارات فإنما تسمى كلاماً مجازاً لدلالاتها على ما هو كلام حقيقي، حتى صرحوا بأن الألفاظ حادثة على مذهبه أيضاً لكنها ليست كلامه تعالى حقيقة.

وهذا الذي فهموه من كلام الشيخ له لوازم كثيرة فاسدة، كعدم إكفار من أنكر كلامية ما بين دفتي المصحف، مع أنه علم من الدين ضرورة كونه كلام الله حقيقة، وكعدم كون المعارضة والتحدي بكلام الله الحقيقي، وكعدم كون المقروء والمحفوظ كلامه حقيقة إلى غير ذلك من ما لا يخفى على المتفطن في الأحكام الدينية.

(١) كذا في شرح المواقف، وفي المخطوط: منها.

(٢) في المطبوع: ويزداد.

(٣) في المطبوع: قال:

(٤) انظر: المواقف (٧٠ / ٨).

(٥) في المطبوع: مدلولات.

فوجب [١١/أ] حمل كلام الشيخ على أنه أراد به المعنى الثاني فيكون الكلام النفسي عنده أمرًا شاملاً للفظ والمعنى جميعًا قائمًا بذاته تعالى، وهو مكتوب في المصاحف، ومقروء [بالألسن]^(١)، محفوظ في الصدور، وهو غير الكتابة والقراءة والحفظ الحادثة^(٢).

وما يقال من أن الحروف والألفاظ مترتبة متعاقبة، فجوابه: أن ذلك الترتيب إنما هو في التلفظ بسبب عدم مساعدة الآلة، والتلفظ حادث، والأدلة الدالة على الحدوث يجب حملها على حدوثه دون حدوث الملفوظ جمعًا بين الأدلة^(٣).

وهذا الذي ذكرناه وإن كان مخالفًا لما عليه متأخرو أصحابنا إلا أنه بعد التأمل تعرف [حقيقته]^(٤). تم كلامه.

وهذا [المحمل]^(٥) لكلام الشيخ، [هو مما]^(٦) اختاره محمد الشهرستاني^(٧)

(١) في المخطوط: بالألسنة.

(٢) سبق وأن ذكر المؤلف أن ابن كلاب وأبا الحسن الأشعري وأتباعهما قالوا: إن الكلام مشترك بين الألفاظ المسموعة (العبارات) وبين الكلام النفسي؛ لأنه قد استعمل لغة وعرفًا فيهما والأصل في الإطلاق الحقيقة، ثم ذكر أدلتهم على ذلك وأورد نقض الأئمة لهذه الأدلة كالطوفي وابن قدامة فراجع ما جورًا.

(٣) انظر: العقيدة السلفية في كلام رب البرية (٣١٢)، منهج أهل السنة والجماعة والأشاعرة في توحيد الله تعالى (٢/٥٢٤).

(٤) كذا في شرح المواقف، وفي المخطوط والمطبوع: حقيقته.

(٥) في المطبوع: الحمل.

(٦) في المخطوط: وما.

(٧) هو أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني، شيخ الكلام والحكمة، تفقه للمذهب الشافعي، وبرع في الفقه، وكان كثير الحفظ، قوي الفهم، مليح الوعظ، وكان يلقب بالأفضل، ويفضل الدين، من مصنفاته: «الملل والنحل»، و«نهاية الأقدام في علم الكلام»، و«مصارعة الفلاسفة»، توفي سنة (٥٤٨هـ). انظر: طبقات ابن كثير (٢/١٦٥).

في كتابه المسمى بـ «نهاية الإقدام»^(١) ولا شبهة أنه أقرب إلى الأحكام [الظاهرة]^(٢) المنسوبة إلى قواعد الملة. انتهى.

فالذي ظهر من عبارة ابن حجر العسقلاني وشرح المواقف موافقة الشيخ الأشعري للإمام أحمد في مسألة الكلام، وأن ما روي عنه مخالفاً لذلك فهو غلط من الناقل^(٣) منشؤه ما سبق.

وقد أتى التاج السبكي في «الطبقات» بأصرح من ذلك، [فقال]^(٤) في ترجمة الأشعري^(٥):

(١) واسمه كاملاً: «نهاية الإقدام في علم الكلام». وقد بدّع فيه الشهرستاني الأشعري فيما ذهب إليه.

قال الشهرستاني في «نهاية الإقدام» (٣١٣): فكانت السلف على إثبات القدم والأولية لهذه الكلمات دون التعرض لصفة أخرى وراءها، وكانت المعتزلة على إثبات الحدوث والخلقية لهذه الحروف والأصوات دون التعرض لأمر وراءها، فأبدع الأشعري قولاً ثالثاً وقضى بحدوث الحروف، وهو خرق الإجماع وحكم بأن ما نقرأه كلام الله مجازاً لا حقيقة وهو عين الابتداء، فهلا قال: ورد السمع بأن ما نقرأه ونكتبه كلام الله تعالى، دون أن يتعرض لكيفيته وحقيقته كما ورد السمع بإثبات كثير من الصفات من الوجه واليدين إلى غير ذلك من الصفات الخيرية. اهـ.

والظاهر من كلام الشهرستاني ميله إلى مذهب السلف في إثبات الصفات كما وردت دون التعرض لكيفيتها.

(٢) في المخطوط: الظاهرية.

(٣) بالفعل رجع الإمام أبو الحسن الأشعري إلى مذهب أحمد في الاعتقاد، وقد سبق التنبيه على ذلك، وذكر قوله في هذا الرجوع، وذلك في مرحلته الثالثة والتي مات عليها، أما الأشاعرة الذين انتسبوا إليه في مرحلته الثانية بعد الاعتزال ما زالوا على الاعتقاد المخالف لما مات عليه، وما أورده من كلام الأئمة كابن حجر والإمامي إنها هو متعقب، وقد سبق التنبيه على ما في كلامهما من إجمال فيه حق وباطل، وقد بينا اعتقاد السلف في كلام الله تعالى.

(٤) في المخطوط: وقال.

(٥) انظر: طبقات الشافعية للسبكي (٤١٧/٣).

و[أما]^(١) ما قيل: إن مذهبه أن القرآن لم يكن بين الدفتين وليس القرآن في المصحف [عنده]^(٢) فهو تشنيع فظيع [وتلبيس]^(٣) على العوام.

فإن الأشعري وكل مسلم غير مبتدع يقول: إن القرآن كلام الله وهو على الحقيقة مكتوب في المصاحف لا على المجاز، ومن قال: إن القرآن ليس في المصاحف على هذا الإطلاق فهو مخطئ بل القرآن مكتوب في [المصحف]^(٤) وهو قديم غير مخلوق^(٥)، لم يزل سبحانه متكلمًا، ولا يزال به قائمًا، ولا يجوز انفصال القرآن عن ذات الله تعالى، ولا الحلول في المحال، [وكون]^(٦) الكلام مكتوبًا على الحقيقة في الكتاب فلا يقتضي حلوله فيه ولا انفصاله عن [ذات]^(٧) المتكلم^(٨)، قال سبحانه: ﴿...الَّتِي الْأُمَمُ الْذِي يَجِدُونَهُ،

(١) ليست في المطبوع.

(٢) في المطبوع: ونقل ذلك عنه، والمثبت موافق لما في «الطبقات».

(٣) في المطبوع: وتلبس.

(٤) في المخطوط: المصاحف.

(٥) قال شيخ الإسلام: في مجموع الفتاوى (١٢/٤٥): وقال أحمد: نقول كلام الله غير مخلوق حيث تصرف، أي: حيث تلى وكتب وقرئ مما هو في نفس الأمر كلام الله، فهو كلامه وكلامه غير مخلوق، وما كان من صفات العباد وأفعالهم التي يقرؤون ويكتبون بها كلامه كأصواتهم ومدادهم فهو مخلوق، ولهذا من لم يمتد إلى هذا الفرق يحار. اهـ.

والملاحظ من أقوال الأشعرية أنهم يجعلون كلام الله تعالى هو القرآن الكريم، وهذا فيه إيهام بأن الله لم يتكلم إلا بالقرآن فقط، وهذا قول مردود ومنقوض بأن كلام الله لا نهاية له قال تعالى ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبْحَرٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ [لقمان: ٢٧]، وقال تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَذَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِثَا بَيْتِلَهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩]. فهم يفنون كون الكلام صفة فعل تتعلق بمشيئته وإرادته وقد سبق التدليل على هذا.

(٦) في المخطوط: لو أن.

(٧) في المطبوع: ذوات.

(٨) قال عمرو بن دينار: أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون: الله الخالق وما سواه.....=

مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ... ﴿[الأعراف: ١٥٧]. فالنبي ﷺ [في الحقيقة مكتوبٌ في التوراة والإنجيل]^(١)، وكذلك القرآن على الحقيقة مكتوبٌ في المصاحف، محفوظ في قلوب المؤمنين، مقروء متلو على الحقيقة بألسنة القارئ من المسلمين، كما أن الله تعالى على الحقيقة لا على المجاز، معبود في مساجدنا، معلوم في قلوبنا، مذكور بألسنتنا، وهذا واضح بحمد الله^(٢) ومن [١١/ب] زاع عن هذه الطريقة فهو قدرى معتزلي يقول بخلق القرآن، وأنه حال في [المصحف]^(٣) نظير ما قالوا: إنه لما أسمع موسى - ﷺ - كلامه خلق [كلامه]^(٤) في الشجرة، وهذا من [فضائح]^(٥) المعتزلة التي لا يخفى فسادها على محصل^(٦). انتهى كلام السبكي.

= خلق إلا القرآن فإنه كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود.

فمعنى قول السلف: «منه بدأ» أي: هو المتكلم به لم يخلقه في غيره فيكون كلاماً له، وليس معنى قولهم هذا أنه فارق ذاته وحل بغيره، فإن كلام المخلوق إذا تكلم به لا يفارق ذاته ويحل بغيره فكيف يكون كلام الله؟ ولكن مقصود السلف الرد على هؤلاء الجهمية، فإنهم زعموا أن القرآن خلقه الله في غيره فيكون قد ابتدأ وخرج من ذلك المحل الذي خلق فيه لا من الله، فبين السلف والأئمة أن القرآن من الله بدأ وخرج وذكروا قوله: ﴿... وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ...﴾ [السجدة: ١٣]. فأخبر بأن القول منه لا من غيره.

انظر: فتح رب البرية بتلخيص الحموية (٦٩)، مجموع الفتاوى (٢٧٠ / ١٢)، المسائل والرسائل (١٩٣ / ١)، شرح الطحاوية (١٧٤ / ١).

(١) في المطبوع: في التوراة والإنجيل مكتوب على الحقيقة.

(٢) انظر: مجموع الفتاوى (٨٣ / ١٢).

(٣) في المطبوع: المصاحف.

(٤) في المخطوط: كلام.

(٥) في المطبوع: فظائع.

(٦) ذهبت المعتزلة إلى القول بخلق القرآن، وبسببهم قامت المحنة بين المسلمين، وامتنح أهل السنة وعلى رأسهم الإمام أحمد رحمته الله وحملوا الناس بواسطة الخليفة على القول بهذا، وقد زعموا - قبحهم الله - أن موسى عليه السلام لم يسمع كلام الله منه سبحانه بل زعموا أن الله ﷻ خلق كلاماً كلمه به في الشجرة، مستبدلين بقوله تعالى:

[حكم إنكار كلامية ما بين الدفتين]

وما قيل: إن منكر كلامية ما بين الدفتين إنما يكفر إذا قال: إنه من المخترعات البشرية^(١)، وأما إذا اعتقد أنه من مبتدعات الله تعالى ودال على ما هو كلامه حقيقة وقائم بذاته تعالى ولكنه ليس صفة قائمة بذاته تعالى فلا يكفر أصلاً، فخلافاً للظاهر من حيث إن الشارع يحكم بكفر منكره حالاً من غير استفسار له عن مراده، فإن نفي هذا الإطلاق خلافاً لما علم بالاضطرار من دين الإسلام وخلاف ما دل عليه [الشرع]^(٢) والعقل كما نقله الشيخ تقي الدين الفتوحي^(٣).....

= ﴿ فَلَمَّا أَتَتْهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْشِيَ إِبْرَاهِيمُ عَلَى رِجْلَيْهِ وَاتَّخَذَ اللَّهُ رِبًّا لَهُ الْقُلُوبَ ﴾ [القصص: ٣٠]. على أن ابتداء الكلام كان من الشجرة، والآية ليست دليلاً لهم بل عليهم، فإن «من» لا ابتداء الغاية كقولك: كلمت زيداً من البيت، ورأيت الهلال من الدار، فليس البيت هو المتكلم ولا الهلال في الدار، وعلى قولهم تكون الشجرة هي القائلة لموسى -عليه السلام-: ﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴾ [طه: ١٤]. وهي القائلة: ﴿ يَمْشِيَ إِبْرَاهِيمُ عَلَى رِجْلَيْهِ وَاتَّخَذَ اللَّهُ رِبًّا لَهُ الْقُلُوبَ ﴾ [القصص: ٣٠]. ولا فرق حيث بين دعوى الشجرة ودعوى فرعون فكل ادعى الربوبية، فصدق موسى الشجرة، وكذب فرعون. انظر: الإبانة للأشعري (٩٥)، مجموع الفتاوى (٢٦٩/١٢)، العقيدة السلفية في كلام رب البرية (٣١٧)، الانتصار في الرد على المعتزلة القدريّة الأشرار (٥٤٣/٢).

(١) قال الإمام الطحاوي في عقيدته: فمن سمعه فزعم أنه كلام البشر فقد كفر وقد ذمه الله وعابه وأوعده بسقر، حيث قال تعالى: ﴿ سَأُخْلِقَنَّ سَقْرًا ﴾ [الدثر: ٢٦]. فلما أوعده الله بسقر لمن قال: ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ﴾ [الدثر: ٢٥]. علمنا وأيقنا أنه قول خالق البشر ولا يشبه قول البشر. اهـ.

(٢) في المخطوط: الشارع.

(٣) انظر: شرح الكوكب المنير (٣٤/٢)، وقد سبق أن نقل المؤلف قول ابن النجار هذا.

أما ترجمة تقي الدين الفتوحي فهو: محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن رشيد، أبو بكر ابن شهاب الدين الشهير بـ «ابن النجار» قاضي القضاة، ابن شيخ الإسلام قاضي القضاة الماضي، أخذ الفقه عن والده، وحفظ «المقنع»، كانت أيامه اشتغالاً بالفتيا أو التدريس أو بالتصنيف،.....=

الثالثة: قد نقل الملا عبد الرحمن الجامي^(١) في كتابه «الدرة الفاخرة» المسمى «بحطّ رَحْلِكَ»^(٢) ما يشير إلى أن الخلاف بين [قول]^(٣) من يقول: إن الكلام هو الحروف والأصوات، ومن يقول: [إن]^(٤) الكلام النفسي القائم بذاته تعالى لفظي فقال^(٥): واعلم أن هاهنا قياسين متعارضين أحدهما: أن كلام الله تعالى صفة له، وكل ما هو صفة فهو قديم [فكلام الله]^(٦) قديم.

وثانيها: أن كلام الله مؤلف من أجزاء مترتبة متعاقبة [في الوجود]^(٧) وكل ما هو كذلك فهو حادث فكلام الله سبحانه حادث، فافترق المسلمون إلى أربع فرق.

= من مصنفاته: «متهى الإرادات في جمع المقنع مع التنقيح والزيادات»، قال الشعراي: صحبتها أربعين سنة فما رأيت عليه ما يشينه في دينه، بل نشأ في عفة وصيانة وعلم ودين وأدب وديانة. ١. هـ. توفي سنة (٩٧٢هـ). انظر: السحب الوابلة (٢/ ٨٥٤).

(١) هو عبد الرحمن بن أحمد بن محمد الشيرازي، المشهور بالجامي، نور الدين، أبو البركات، عالم صوفي مشارك في العلوم العقلية والنقلية ولد بجام، ونشأ بهرة وبها عاش معظم حياته ومات بها، من مصنفاته: «شرح فصوص الحكم» لابن عربي، و «شرح الكافية» لابن الحاجب، «الدرة الفاخرة» في تحقيق مذهب الصوفيين والحكماء والمتكلمين في وجود الواجب، توفي سنة (٨٩٨هـ). انظر: شذرات الذهب (٩/ ٥٤٣)، الفوائد البهية (١٥٠)، معجم المؤلفين (٧٧/ ٢).

(٢) قال ابن العماد في الشذرات (٩/ ٥٤٣): وله كتاب «الدرة الفاخرة» وتسمية أهل اليمن حط رحلك إشارة إلى أنه كتاب تحط الرحال عنده. ١. هـ.

(٣) ليست في المطبوع.

(٤) في المخطوط: إنه.

(٥) انظر: الدرة الفاخرة ص (٢٨٠).

(٦) في المطبوع: فكلامه.

(٧) ليست في المخطوط، وهي مثبتة من «الدرة».

فرقتان ذهبوا إلى صحة القياس الأول، وقدحت واحدة منهما في صغرى القياس الثاني، وقدحت الأخرى في كبراه.

وفرقتان [أخريان]^(٨) ذهبوا إلى صحة القياس الثاني، وقدحوا في إحدى مقدمتي الأول.

ثم ذكر كيفية قدحهم باعتبار مذاهبهم فمن أراد ذلك فليراجعه^(٩).

[ابن عربي وصفة الكلام]

ثم قال^(١٠): وفي «الفتوحات المكية»^(١١).....

(٨) من المخطوط وليست في الدرة.

(٩) ثم قال الجامي في الدرة الفاخرة (٢٨٠): فأهل الحق منهم من ذهبوا إلى صحة القياس الأول وقدحوا في صغرى القياس الثاني، فقالوا: كلامه تعالى ليس من جنس الأصوات والحروف بل صفة أزلية قائمة بذات الله تعالى وهو بها أمر وناهٍ ونخب وغير ذلك يدل عليها بالعبارة أو بالكتابة أو الإشارة، فإذا عبر عنها بالعربية فقرآن، وبالسريانية فأنجيل، وبالعبرانية فتوراة. قلت: هو بذلك يقرر عقيدة الأشاعرة من إثبات الكلام النفسي القائم بذاته تعالى وأن القرآن والتوراة والإنجيل إنما هي عبارات عن هذا الكلام النفسي، وقد سبق إيراد الأدلة الكافية لدحض هذا الكلام.

أما بالنسبة للقياسين المذكورين الواردين في كلامه: فأهل السنة والجماعة يقررون أن كلام الله تعالى قديم النوع باعتبار إضافته إلى ذاته تعالى، والخلاف ليس كما قال لفظي، فإن اعتقاد السلف في كلام الله: أن كلام الله تعالى غير مخلوق منه بدأ - أي هو الذي تكلم به - وإليه يعود، وإن كان كلام الله حروف وأصوات وهي من جنس حروفنا ولكن هذه الحروف مَنَّا مخلوقة؛ لأنها خرجت من مخلوق، وهي من الله تعالى ليست مخلوقة، فإن الصفة تتبع الموصوف، فإن كان الموصوف هو الخالق فصفاته غير مخلوقة، وإن كان الموصوف هو العبد المخلوق فصفاته مخلوقة.

وهذا ما قرره شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه. انظر: مجموع الفتاوى (٣٩/١٢).

(١٠) انظر: الدرة الفاخرة ص (٢٨٣).

(١١) تأليف أبي بكر محمد بن علي بن محمد بن أحمد المشهور بـ (ابن العربي)، =

إن المفهوم من كون القرآن حروفاً أمران: الأمر الواحد المسمى قولاً وكلاماً ولفظاً، والأمر الآخر: يسمى [كتابة] ^(١) ورقماً وخطاً.

والقرآن يُحْطُّ [فله] ^(٢) حروف الرِّقْم، ويُنْطَق به فله حروف اللفظ [فلما ذا يرجع] ^(٣) إلى كونه حروفاً منطوقاً بها [هل لكلام] ^(٤) الله الذي هو [صفته] ^(٥) أو للمترجم عنه.

فاعلم أنه قد [أخبر] ^(٦) نَبِيَّهِ ﷺ أنه سبحانه يتجلى في القيامة بصور مختلفة فيعرف وينكر ^(٧).

= والملقب بالشيخ الأكبر، والعارف الكبير، ومحي الدين كثير العلم، كتب الإنشاء لبعض الأمراء بالمغرب، ثم تزهّد وتفرّد، وتعبّد وتوحد، وسافر وتجرد، واتهم وأنجد، من أردئ توألفه كتاب «الفصوص»، فإن كان لا كفر فيه فما في الدنيا كفر، وقد اتهمه بعض العلماء بالكفر والزندقه. توفي سنة (٦٣٨ هـ). انظر: سير أعلام النبلاء (٤٨/٢٣)، شذرات الذهب (٧/٣٣٢)، ابن عربي الصوفي في ميزان البحث والتحقيق لعبد الله السندي.

(١) في المطبوع: كتاباً.

(٢) في المطبوع: له.

(٣) في المخطوط: فلما رجع، وفي المطبوع: فَلَمْ.

(٤) في المطبوع: وهي كلام.

(٥) في المخطوط: صفة، وفي المطبوع: صفة له.

(٦) في المخطوط والمطبوع: أخبرنا.

(٧) عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال: إن الناس قالوا للنبي: يا رسول الله: هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال النبي ﷺ: «هل تمارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحب؟» قالوا: لا يا رسول الله، قال: «هل تمارون في الشمس ليس دونها سحب؟» قالوا: لا يا رسول الله. قال: «فإنكم ترونه كذلك، يحشر الناس يوم القيامة، فيقال: من كان يعبد شيئاً فليتبعه، فمنهم من يتبع الشمس، ومنهم من يتبع القمر، ومنهم من يتبع الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتيهم الله في غير صورتها، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم الله في صورتها التي يعرفون، فيقولون: أنت ربنا، فيدعوهم، ويضرب الصراط... الحديث». رواه البخاري (٧٤٣٧)، مسلم (١٨٢)، ابن خزيمة في التوحيد (١/٤٢٥).

فمن كانت حقيقته تقبل التجلي لا يبعد أن يكون الكلام بالحروف المتلفظة بها، المسماة كلام الله لبعض تلك الصور كما يليق بجلاله.

[كذلك نقول: تكلم بحرف وصوت كما يليق بجلاله]^(١).

وقال أيضًا بعد كلام طويل^(٢) [١٢/أ]: فإذا تحققت ما قررناه ثبت أن كلام الله [هو هذا]^(٣) التلو المسموع المتلفظ به، المسمى قرآنًا وتوراة وزبورًا وإنجيلًا^(٤). انتهى كلام الشيخ الأكبر.

فالذي^(٥) ظهر أن الكلام الذي هو صفته سبحانه ليس سوى [إفادة وإفاضة مكنونات]^(٦) علمه على من يريد إكرامه، وأن الكتب المنزلة [المنطوقة]^(٧) من حروف وكلمات كالقرآن وأمثاله أيضًا كلامه، لكنها من بعض صور تلك الإفادة والإفاضة ظهرت بتوسط العلم والإرادة والقدرة في البرزخ الجامع بين الغيب والشهادة بمعنى عالم المثال من بعض مجاله [الصورية]^(٨) المثالية كما يليق به سبحانه^(٩).....

(١) ما بين [ساقط من المطبوع.

(٢) أي: صاحب الفتوحات المكية.

(٣) في المخطوط: هذا هو.

(٤) هذا من جنس كلام الأشاعرة من جعلهم الكتب المنزلة عبارة عن كلام الله النفسي القائم بذاته سبحانه، وقد سبق التعليق على مثله من كلام الجامي قريبًا فراجع.

(٥) من هنا إلى نهاية المسألة من كلام الجامي في الدرة الفاخرة ص (٢٨٤) بعد أن حذف البعلي كلام صدر الدين القونوي من الدرة. فتنه.

(٦) في المخطوط: إفادته وإفاضة مأنونات، وفي الطبع: إفادته وإفاضته مكنونات، والمثبت من الدرة الفاخرة.

(٧) في الدرة: المنظومة.

(٨) في المطبوع: الصور.

(٩) هذا هو مذهب المتفلسفة ومن وافقهم من الصابئة. وهو المذهب الأول الذي ذكره شيخ الإسلام من أقوال المتسبين لأهل القبلة حيث قال: الأول: قول المتفلسفة.....

فالقياسان المذكوران في صدر البحث ليسا بمتعارضين في الحقيقة [فإن المراد]^(١) بالكلام في القياس الأول الصفة القائمة بذاته، وفي الثاني: ما ظهر في البرزخ من بعض المجالي الإلهية. والاختلاف الواقع بين فرق المسلمين [يشعر بعدم]^(٢) الفرق بين الكلامين، والله أعلم^(٣).

= ومن وافقهم من متصوف ومتكلم كابن سينا وابن عربي الطائفي وابن سبعين وأمثالهم ممن يقول بقول الصابئة الذين يقولون: إن كلام الله ليس له وجود خارج عن نفوس العباد، بل هو ما يفيض على النفوس من المعاني إعلالاً وطلباً، إما من العقل الفعال كما يقوله كثير من المتفلسفة، وإما مطلقاً كما يقول بعض متصوفة الفلاسفة وهذا قول الصابئة ونحوهم، وهؤلاء يقولون: الكلام الذي سمعه موسى - ﷺ - لم يكن موجوداً إلا في نفسه، وهذا القول أبعد عن الإسلام ممن يقول: القرآن مخلوق. اهـ. انظر: مجموع الفتاوى (١٢ / ٩٠).

(١) في المطبوع: فالمراد.

(٢) في الدرة الفاخرة. لعدم.

(٣) انتهى كلام الملا عبد الرحمن الجامي من الدرة.

وفي نقل البعلي لهذا الكلام دون تعقيب يعد إقراراً منه عليه، وهذا مما لا يسلم له به، فإن الاختلاف الحاصل بين الفرق الكلامية المنسوبة للإسلام وبينها وبين أهل السنة والجماعة يعد من اختلاف التضاد الذي لا يمكن الجمع بينها. فالفلاسفة والمتصوفة يعدون كلام الله من المعاني والإفاضات التي يفيض الله بها على من يشاء إكرامه من خلقه.

والأشاعرة والماتريدية يثبتون لله كلاماً نفسياً قديماً وينفون عن الله كلامه المتعلق بمشيئته وإرادته سبحانه، ويعتبرون الكتب المنزلة على رسله إنما هي عبارات عن كلامه النفسي القائم بذاته. أما الكلامية فشاركوا الأشاعرة في الكلام النفسي، وقالوا: إن الكتب المنزلة إنما هي حكاية عن كلامه القائم بنفسه سبحانه.

أما المعتزلة فينفون اتصاف الله تعالى بصفة الكلام على عادتهم من إثبات الأساء ونفي الصفات ويقولون بخلق القرآن.

فكيف بعد هذا التباين الظاهر بين عقائد هذه الفرق الذي لا يمكن التقريب بينها وبين معتقد أهل السنة والجماعة في كلام الله تعالى يقال: إن الاختلاف الواقع بين فرق المسلمين يشعر بعدم الفرق بين الكلامين. هذا والله من التلبيس على المسلمين، بصرنا الله بالحق ونجانا من فتن الأهواء والبدع.

[ذم السلف للاشتغال بعلم الكلام]

الرابعة:

فإن قلت: قد قدمت فيما نقلت عن الشيخ الموفق من كلام السلف من ذم الاشتغال بعلم الكلام ونراك قد ألفت فيه.

[قلت: الجواب^(١): أن المذموم منه ما كان غير مأخوذ من كتاب ولا سنة، بل كان بمحض الأقيسة.

[وقد^(٢)] قال الإمام أحمد - رحمه الله - (٣): أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه رسول الله ﷺ [وأصحابه، والافتداء بهم^(٤)] وترك البدع، إذ كل بدعة فهي ضلالة^(٥)، وترك الخصومات في الدين^(٦)،.....

(١) في المطبوع: فالجواب.

(٢) في المطبوع: فقد.

(٣) انظر: شرح أصول السنة للعلامة ابن جبرين (٣٥).

(٤) قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]. وثبت من حديث العرباض بن سارية - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «إنه من يعش منكم فسيرى اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين، عضوا عليها بالنواجذ». رواه الترمذي (٢٦٧٦)، أبو داود (٤٦٠٧)، ابن ماجه (٤٢).

(٥) البدعة في اللغة: الاختراع على غير مثال سابق، ومنه قوله تعالى: ﴿يَدْعُ الْمَنَّانَاتِ وَلِلْأَرْضِ ۖ﴾ [البقرة: ١١٧]. أي: مخترعها من غير مثال سابق متقدم، وهذا أمر بديع يقال في الشيء المستحسن الذي لا مثال له في الحسن. واصطلاحاً: طريقة في الدين مخترعة، تضاهي الشرعية، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه. الاعتصام للشاطبي (١/٤١).

وقد قال النبي ﷺ كما في حديث العرباض بن سارية السابق: «ولياكم والأمر بالمحدثات فإن كل بدعة ضلالة» والبدع كلها مردودة، فعن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» رواه مسلم (١٧١٨).

(٦) لقد كثر نهى النبي ﷺ عن الجدال والخصومة في الدين فمن ذلك ما رواه عبد الله بن =

والسنة آثار رسول الله ﷺ^(١) واتباع القرآن^(٢)، وليس في السنة قياس^(٣)، ولا تضرب لها الأمثال^(٤)، ولا تدرك بالعقول، أو قال بالمعقول، ولا بالأهواء، إنما هو الاتباع، وترك الهوى^(٥). انتهى.

فعلى هذا إن كل من اشتغل ببيان ما جاء عن السلف ولم يأول، ولم يعطل، ولم يشبه، ولم يستعمل الأقيسة وآراء الرجال المزخرفة بالأقوال لا يقال: إنه اشتغل بالمذموم من علم الكلام.

[وقد]^(٦) قال عمر بن عبد العزيز كلامًا معناه: قف حيث وقف [القوم]^(٧) فإنهم عن علم وقفوا، وببصر ناقد كفوا، ولهم على [كشف الأمور]^(٨) كانوا أقوى، وبالفصل لو كانوا فيها كانوا أحرى، فلئن حدث بعدهم رأي فما أحدثه إلا من خالف [هديهم]^(٩)، ورغب عن سنتهم،

= عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه وهم يختصمون في القدر فكأنها يلقأ في وجهه حب الرمان من الغضب فقال: «بهذا أمرتم أو لهذا خلقتم؟ تضربون القرآن بعضه ببعض، بهذا هلكتم الأمم قبلكم. رواه ابن ماجه (٨٥).

(١) ما بين [ساقط من المطبوع.

(٢) قال الإمام أحمد في أصوله: والسنة تفسير القرآن وهي دلائل القرآن. اهـ. وذلك لأن الله أمر نبيه بالبيان قال تعالى: ﴿... لَتَسِينَنَّ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ ...﴾ [النحل: ٤٤].

(٣) المراد بذلك أن لا تلحق بالسنة شيئًا ليس منها ونجعله من السنة ونقول: إنه منصوص عليه، ولكن لا يدخل في ذلك القياس الذي يراد به إلحاق المسائل بها يشابهها عند عدم النص عليها.

(٤) لا تضرب لها الأمثال كرد عليها، أو انتقاد لما ثبت بالسنة وقد قال تعالى: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٧٤].

(٥) وذلك لأن عقول البشر قاصرة عن إدراك كيفية الأمور الغيبية وكذا معرفة الحكم والمصالح التي شرعت لأجلها الأحكام.

(٦) في المطبوع: فقد.

(٧) في المطبوع: قوم.

(٨) في المخطوط: كشفها.

(٩) في المخطوط: هواهم.

ولقد وصفوا [فجنوا]^(١) منه بما يشفي، وتكلموا منه بما يكفي، لقد قصر عنهم قوم [فجنوا]^(٢)، وتجاوزهم آخرون فغلوا، وإنهم [فيما]^(٣) بين ذلك [١٢/ب] لعل هدى^(٤).

ولهذا قال مالك لما سئل عن الاستواء: الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة^(٥).

[موافقة الأشعري للإمام أحمد في المعتقد]

الخامسة:

قد ذكر بعض الحنابلة في عقيدته أن الشيخ الأشعري معتقد ومؤتم موافق لأحمد بن حنبل في اعتقاده الموافق لاعتقاد السلف من حيث [إجراؤه]^(٦) المتشابه على ما قال الله من غير [تصرف]^(٧).

فقال ﷺ ما نصه: وأما أحمد بن حنبل وأصحابه منهم أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري المتكلم صاحب الطريقة المنسوبة إليه [قال]^(٨): فصل في إبانة [قول]^(٩) الحق والسنة^(١٠).

(١) من المطبوع.

(٢) في المطبوع: فوضعوا.

(٣) في المطبوع: فيها.

(٤) انظر: ذم الكلام وأهله (٤/ ٨٠).

(٥) انظر: عقيدة السلف للصابوني (٤٥)، إثبات صفة العلو لابن قدامة (١١٩).

(٦) في المخطوط: إجرائه.

(٧) في المخطوط: تحريف.

(٨) ليست في المطبوع.

(٩) من المطبوع.

(١٠) انظر: الإبانة عن أصول الديانة ص (٥٦).

فإن قال قائل: قد أنكرتم قول المعتزلة، والقدرية^(١)، والجهمية^(٢)،
[والحرورية]^(٣)،

والرافضة^(٤)،

(١) هم القائلون بأنه لا قدر، وأن الله تعالى لم يقدر الشر، وأن العبد يخلق فعل نفسه، ويزعمون أن الله لا يعلم الشيء إلا بعد وقوعه، وكان أول من تكلم في القدر بالبصرة معبد الجهني كما ثبت ذلك في صحيح مسلم، وقد تبرأ منهم عبد الله بن عمر رضي الله عنه حيث قال: فإذا لقيت هؤلاء فأخبرهم أنني برئ منهم وأنهم براء مني، والذي يخلف به عبد الله بن عمر: لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر.

(٢) هم أتباع جهم بن صفوان، القائل بالجبر والاضطرار إلى الأعمال، فلا قدرة للعبد ولا استطاعة لا مؤثرة ولا كاسبة، ويقولون بفناء الجنة والنار بعد دخول أهلها حتى لا يبقى أحد سوى الله -عز وجل- ويزعمون أن الإيمان هو المعرفة فقط، وأن الكفر هو الجهل، ويقولون بحدوث كلام الله تعالى، ويقولون بأنه لا يجوز أن يوصف الله بصفات يوصف بها خلقه، وقد قُتل الجهم على يد سلم ابن أحوز. انظر: الملل والنحل للشهرستاني (٥٥)، التعريفات للجرجاني (١٠٨).

(٣) ساقطة من المطبوع.

هم الخوارج الذين خرجوا على الخليفة الراشد علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- - وسموا بذلك؛ لأنهم انصرفوا عن علي بن أبي طالب ونزلوا بأرض يقال لها (حرواء) فنسبوا إليها، ويقال لهم كذلك: الشراة حين قالوا: اشترينا أنفسنا من الله تعالى، ويقال لهم أيضاً: المحكمة لأنهم قالوا: لا حكم إلا لله، وهم فرق كثيرة. انظر: الملل والنحل للشهرستاني (٧٣).

(٤) في المطبوع: والرافض.

قبحهم الله وهم عبارة عن فرق متعددة للتشيع، وهي مجمعة على البراءة من أبي بكر وعمر رضي الله عنه وسموا بذلك لرفضهم الخليفين أبي بكر وعمر، وقيل: لرفضهم زيد بن علي رضي الله عنه عندما أنكر عليهم الطعن في أبي بكر وعمر ومنعهم من ذلك فرفضوه، فقال لهم: رفضتوني قالوا: نعم، فبقى عليهم هذا الاسم، من عقائدهم: البداء لله تعالى، وعصمة الأئمة الاثني عشر، وإهانتهم للصحابة والتقص منهم، والقول بردتهم إلا ثلاثة وغيرها من العقائد الفاسدة.

انظر: مقالات الإسلاميين (٩٠/١)، الملل والنحل للشهرستاني (٩٤).

والمرجئة^(١)، [عفر فوننا]^(٢) قولكم الذي تقولون [به]^(٣) وديانتكم التي بها تدينون.

قيل له: قولنا الذي نقول به، و[ديانتنا التي ندين بها]^(٤): التمسك بكتاب ربنا وسنة نبينا، وما روي عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث، ونحن بذلك معتصمون، وبها كان يقول أبو عبد الله أحمد [بن محمد]^(٥) بن حنبل - نصر الله وجهه، ورفع درجته، وأجزل مثوبته قائلون -، ولمن خالف قوله مخالِفون؛ لأنه الإمام الفاضل، و[الرئيس]^(٦) الكامل، الذي أبان الله به الحق عند ظهور الضلال، وأوضح به المنهاج، وقمع به بدع المبتدعين، وزیغ الزائغين، وشك الشاكين، فرحمة الله عليه من إمام مقدم، وجليل معظم، وكبير مفخم.

وجملة قولنا بأنا نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله وبها جاءوا به [من]^(٧) عنده، وبها رواه الثقات عن رسول الله ﷺ، لا نرد من ذلك شيئاً.. [إلى أن قال]^(٨): وأن الله استوى على عرشه كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].

(١) الإرجاء هو التأخير، سموا بذلك لأنهم يؤخرون العمل عن الإيمان، أو هو من إعطاء الرجاء فهم يقولون: لا تضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وهم على مراتب: منهم من يقول: الإيمان مجرد المعرفة في القلب فقط، ومنهم من يقول: الإيمان مجرد قول اللسان، ومنهم من يقول: الإيمان تصديق وقول اللسان.

انظر: الملل والنحل للشهرستاني (٨٩)، مقالات الإسلاميين (١/ ١٩٧).

(٢) في المخطوط: عفر فوننا.

(٣) من المخطوط.

(٤) في المطبوع: وديننا الذي ندين الله به.

(٥) ليست في المطبوع.

(٦) في المخطوط: الباسق.

(٧) ليست في المخطوط.

(٨) ساقطة من المطبوع.

ونقول فيما اختلفنا فيه بالرد إلى كتاب ربنا، وسنة نبينا، وإجماع المسلمين.

فإن قال قائل ^(١): ما تقولون في الاستواء؟ قيل: أما أن الله مستو على عرشه كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. [والمبطل لتأويل] ^(٢) من تأول [استوى] ^(٣) بمعنى استولى، إن هذا تفسير لم [يفسره] ^(٤) أحد من السلف من سائر المسلمين من الصحابة والتابعين، بل أول من قال ذلك بعض الجهمية والمعتزلة.

[وما ذكره] ^(٥) أبو الحسن الأشعري في كتاب "المقالات" وكتاب "الإبانة" فإنه كان معلوماً للسلف علماً ظاهراً، فيكون التفسير المحدث باطلاً، ولهذا قال مالك: الاستواء معلوم، وأما قوله: والكيف مجهول، فالجهل بالكيف لا ينفي علم ما قد علم أصله، كما نقر بالله ونؤمن [١٣/أ] به ولا نعلم كيف هو، أشار إلى ذلك [شيخ الإسلام] ^(٦) ابن تيمية رحمه الله ^(٧) في بعض رسائله ^(٨).

(١) ذكر ذلك الإمام أبو الحسن الأشعري في كتابه الإبانة (١١٥) في الباب السابع: ذكر الاستواء على العرش.

(٢) في المطبوع: ونبطل تأويل.

(٣) ليست في المطبوع.

(٤) في المطبوع: يقل به.

(٥) في المطبوع: كما قاله.

(٦) في المطبوع: الشيخ.

(٧) من المطبوع.

(٨) قال شيخ الإسلام: الأصل الثاني: القول في الصفات كالقول في الذات. يعني أن من أثبت لله تعالى ذاتاً لا تماثل ذوات المخلوقين لزمه أن يثبت له صفات لا تماثل صفات المخلوقين؛ لأن القول في الصفات كالقول في الذات، وهذا الأصل يخاطب به أهل التمثيل وأهل التعطيل من المعتزلة ونحوهم. انظر: تقريب التدمرية (٣٨).

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، وصلى الله على أشرف المرسلين وخاتم النبيين سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وسلم تسليماً.

تم الكتاب بعون الملك الوهاب وذلك بقلم الفقير إلى مولاه الغني عبد الله بن خلف بن دحيان الحنبلي عفا الله عنه ووالديه والمسلمين.

وكان الفراغ من نسخه ضحوة الخميس لخمس عشر خلت من ذي الحجة من شهور السنة العاشرة بعد الثلاث المائة والألف من الهجرة النبوية على مهاجرها أفضل الصلاة والتسليم. والحمد لله ختام.

الفهارس العامة

- ١- فهرس الآيات القرآنية.
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية.
- ٣- فهرس الآثار وأقوال العلماء.
- ٤- فهرس أسماء الصحابة.
- ٥- فهرس الأعلام حسب حروف المعجم.
- ٦- فهرس الألقاب.
- ٧- فهرس الكنى.
- ٨- فهرس الأبناء.
- ٩- فهرس المذاهب والفرق والطوائف.
- ١٠- فهرس المصادر والمراجع.
- ١١- فهرس الموضوعات.

١- فهرس الآيات القرآنية

الآية	رقمها	رقم الصفحة
سورة البقرة		
﴿... فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا ...﴾	٢٢	١٦٩
﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ ...﴾	٢١٠	١٢٤
سورة النساء		
﴿... وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾	١٦٤	١٦٣، ١٤٤
﴿... أَنْزَلَهُ، بِعِلْمِهِ، وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ ...﴾	١٦٦	١٤٩
سورة الأعراف		
﴿... وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ...﴾	١٤٣	١٦٣
﴿قَالَ يَمْحُوسُ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ ...﴾	١٤٤	١٦٣
﴿... النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ ...﴾	١٥٧	١٨٠
﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ...﴾	١٨٠	١٦٠
سورة التوبة		
﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ ..﴾	٦	١٧٥، ١٣٩، ١٣٨
سورة النحل		
﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾	٤٠	١٤٨

الآية رقمها رقم الصفحة

سورة الإسراء

١٦٨	٤٤	﴿...وَلَنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ...﴾
١٣٨، ١٣٢	٨٨	﴿قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ...﴾

سورة مريم

١٥٠	١١-١٠	﴿...إِبْنُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾
١٥٠	٢٦	﴿...فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ...﴾
١٦٣	٥٢	﴿وَنَدْبَتُهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ...﴾

سورة طه

١٩٣، ١٩٢	٥	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾
----------	---	--

سورة فصلت

١٦٨	١١	﴿...قَالَتَا أَنِنَا طَائِعِينَ﴾
-----	----	----------------------------------

سورة ق

١٦٨	٣٠	﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتَ وَنَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾
-----	----	---

سورة المجادلة

١٤٤، ١٣٩	٨	﴿...وَيَقُولُونَ فِي أَنفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ...﴾
----------	---	--

سورة المنافقون

١٥١	١	﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ...﴾
-----	---	---

الآية	رقمها	رقم الصفحة
سورة الملك		
﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾	١٣	١٤٥، ١٣٩
سورة التكويد		
﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾	١٩	١٧٢
سورة الفجر		
﴿وَجَاءَ رَبُّكَ ...﴾	٢٢	١٢٤

٢- فهرس الأحاديث

رقم الصفحة	الراوي	طرف الحديث
١٣٨		١- إذا أراد الله أن يوحى الأمر تكلم بالوحي
١٣٧	عبد الله بن مسعود	٢- إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء
		٣- إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة
١٣٧	أبو هريرة	بأجنحتها
١٥٠	أبو ذر الغفاري، أبو هريرة	٤- إن الله عفا لأمتي عن الخطأ والنسيان
١٦٦	أبو هريرة	٥- إن الملائكة يسمعون عند حضور الرحي صوتاً
١٦١	أبو هريرة	٦- إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة
١٦٧	جابر بن عبد الله	٧- ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه
١٧٥	عبد الله بن عمر	٨- لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو
١٣٩	عمر بن الخطاب	٩- من قرأ القرآن فأعربه فله بكل حرف منه

٣- فهرس الآثار وأقوال العلماء

الأثر والقول	القائل	رقم الصفحة
١- آمنت بالله وبما جاء عن الله وعلى مراد الله	الشافعي	١٢٦
٢- أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه رسول الله ﷺ	أحمد بن حنبل	١٨٨
٣- إلزم دين الصبيان في الكتاب	عمر بن عبد العزيز	١٢٥
٤- إنما تسمع التلاوة دون المتلو	الباقلاني	١٤٢
٥- إياكم والبدع، قيل وما البدع؟	مالك بن أنس	١٢٤
٦- الاستواء معلوم والكيف مجهول	مالك بن أنس	١٩٠
٧- زورت في نفسي كلاماً	عمر بن الخطاب	١٤٠
٨- قدم الإسلام لا يثبت إلا على قنطرة التسليم	أحد السلف	١٢٥
٩- قف حيث وقف القوم فإنهم على علم	عمر بن عبد العزيز	١٨٩
١٠- القرآن كيف تصرف فهو غير مخلوق	أحمد بن حنبل	١٧٠، ١٤٤
١١- كُتِبَ البدع عند مالك وسائر أصحابه هي كتب الكلام	ابن خويز منداد	١٦٢
١٢- كلام الله القائم بذاته يسمع عند تلاوة كل تالٍ	أبو الحسن الأشعري	١٤٢
١٣- كل ما وصف الله به نفسه فتفسيره تلاوته	سفيان بن عيينة	١٢٥
١٤- كنا نسمع تسييح الطعام وهو يؤكل	عبد الله بن مسعود	١٥٩
١٥- لا تروموا أن تحيطوا بالله خبره	صحف إدريس	١٢٤
١٦- لأن يلقي الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك	الشافعي	١٢٥
١٧- ما ارتدى أحد بالكلام فأفلح	الشافعي	١٦١
١٨- ما أحب الكلام أحد فكانت عاقبته خير	أحمد بن حنبل	١٦٢
١٩- ما بين دفتي المصحف كلام الله	السيدة عائشة	١٢٩

الأثر والقول	القائل	رقم الصفحة
٢٠- مذهب الشافعي وسائر الأئمة في القرآن		
خلاف قول الأشعري	أبو حامد الإسفرائيني	١٤٢
٢١- من طلب العلم بالكلام تزندق	القاضي أبو يوسف	١٦١
٢٢- من قال إن أساء الله مخلوقة فقد كفر	أحمد بن حنبل	١٦١
٢٣- من قال إن القرآن عبارة عن كلام الله فقط غلط	أحمد بن حنبل	١٤٤-١٧١
٢٤- من قال لفظي بالقرآن مخلوق	أحمد بن حنبل	٦٠
٢٥- الناسخ والمنسوخ في كتاب الله دون العبارة والحكاية	أحمد بن حنبل	١٤٤

٤- فهرس أسماء الصحابة

رقم الصفحة	تاريخ الوفاة	الصحابي
١٣٧	٥٧	١- عبد الرحمن بن صخر الدوسي = أبو هريرة
١٣٧	٣٢	٢- عبد الله بن مسعود
٨٨	٤٠	٣- علي بن أبي طالب
١٤٠	٢٣	٤- عمر بن الخطاب
٨٧	٥٨	٥- عائشة بنت أبي بكر الصديق
١٢١	٦٢، ٦١، ٥٩	٦- أم سلمة هند بنت أبي أمية

٥- فهرس الأعلام

الاسم تاريخ الوفاة رقم الصفحة

حرف الألف

- ١- أحمد بن الحسن بن عبد الله بن قدامة
= ابن قاضي الجبل ٧٧١ ١٣٢
- ٢- أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله = البيهقي ٤٥٨ ١٦٥
- ٣- أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام = ابن تیمیة
= شیخ الإسلام = تقي الدين ٧٢٨ ١٣٢
- ٤- أحمد بن علي بن حجر العسقلاني = ابن حجر ٨٥٢ ١٤٩
- ٥- أحمد بن محمد بن أحمد = أبو حامد الإسفرائيني ٤٠٦ ١٤٢
- ٦- أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني = الإمام أحمد ٢٤١ ٥٩
- ٧- إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن راهويه ٢٣٨ ١٧٠

حرف الحاء

- ٨- الحسين بن الفضل بن عمير البجلي
= أبو علي البجلي ٢٨٢ ١٢١
- ٩- الحسين بن علي الكرايسي الشافعي = الكرايسي ٢٤٥ أو ٢٤٨ ١٦٩

حرف الدال

- ١٠- داود بن علي بن خلف الأصفهاني الظاهري ٢٧٠ ١٧٠

حرف السين

- ١١- سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي ١٩٨ ١٢٥
- ١٢- سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي ٧١٦ ١٣٦

الاسم	تاريخ الوفاة	رقم الصفحة
حرف العين		
١٣- عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار = الإيجي	٧٥٦	١٧٥
١٤- عبد الرحمن بن أحمد بن محمد الشيرازي الجامي	٨٩٨	١٨٣
١٥- عبد الرحمن بن محمد بن إدريس		
= ابن أبي حاتم الرازي	٣٢٧	١٧٠
١٦- عبد الله بن أحمد بن أحمد بن أحمد		
= أبو محمد الخشاب النحوي	٥٦٧	١٥٤
١٧- عبد الله بن أحمد بن محمد = موفق الدين ابن قدامة	٦٢٠	١٥٢
١٨- عبد الله بن سعيد بن كلاب = ابن كلاب		١٣٩
١٩- عبد الله بن يوسف بن عبد الله الجويني	٤٣٨	١٤٣
= أبو محمد الجويني		
٢٠- عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي = السبكي	٧٧١	١٢٠
٢١- عبيد الله بن سعيد بن حاتم = أبو نصر السجزي	٤٤٤	١٤٧
٢٢- علي بن إسماعيل الأشعري = أبو الحسن الأشعري	٣٢٤	١٢٠
٢٣- علي بن عقيل الحنبلي = ابن عقيل	٥١٣	٨٢
٢٤- علي بن محمد بن علي الجرجاني = السيد الشريف	٨١٦	١٧٦
٢٥- علي بن موسى = أبو الحسن اللبودي		١٢٦
٢٥- عمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد	١٠١	١٢٥
٢٦- عمر بن محمد بن أحمد = النسفي	٥٣٧	١٧٣
حرف الغين		
٢٧- غياث بن غوث بن الصلت = الأخطل	٩٠	١٤٠

الاسم	تاریخ الوفاة	رقم الصفحة
حرف المیم		
٢٨- مالك بن أنس = الإمام مالك	١٧٩	١٢٤
٢٩- محمد بن أبي بكر بن أيوب = ابن القيم	٧٥١	١٤٥
٣٠- محمد بن أحمد بن عبد العزيز = تقي الدين الفتوحى	٩٧٢	١٨٢
٣١- محمد بن أحمد بن عبد الله = ابن خوير منداد	٣٩٠	١٦٢
٣٢- محمد بن إدريس الشافعى = الإمام الشافعى	٢٠٤	١٢٤
٣٣- محمد بن إسماعيل البخارى = الإمام البخارى	٢٥٦	١٣١
٣٤- محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر		
= أبو بكر الباقلانى	٤٠٣	١٤٢
٣٥- محمد بن عبد الكريم بن أحمد = الشهرستانى	٥٤٨	١٧٨
٣٦- محمد بن علي بن محمد بن أحمد = ابن عربى		
= الشيخ الأكبر	٦٣٨	١٨٤
٣٧- محمد بن محمد بن أحمد = أبو حامد الغزالى	٥٠٥	١٤٠
٣٨- محمد بن محمد بن محمد = أبو منصور الماترىدى	٣٣٣	١١٧
٣٩- محمد بن مفلح بن محمد = ابن مفلح	٧٦٣	١٣١
٤٠- مسعود بن عمر بن عبد الله = السعد التفتازانى	٧٩١	١٧٣
٤١- منصور بن يونس بن صلاح الدين = البهوتى	١٠٥١	٥٩

<u>الاسم</u>	<u>تاريخ الوفاة</u>	<u>رقم الصفحة</u>
حرف النون		
٤٢- النعمان بن ثابت = الإمام أبو حنيفة	١٥٠	١٤٣
حرف الياء		
٤٣- يعقوب بن إبراهيم بن حبيب		
= أبو يوسف القاضي	١٨٣	١٦١

٦- فهرس الألقاب

- ١- الأخطل = غياث بن غوث بن الصلت.
- ٢- الإسفرائيني = أبو حامد أحمد بن محمد بن أحمد.
- ٣- الأشعري = علي بن إسماعيل.
- ٤- الإيجي = عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار.
- ٥- الباقلاني = أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر.
- ٦- البيهقي = أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله.
- ٧- البهوتي: منصور بن يونس بن صلاح الدين.
- ٨- تقي الدين = شيخ الإسلام = أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام.
- ٩- تقي الدين الفتوحي = محمد بن أحمد بن عبد العزيز.
- ١٠- التفتازاني = السعد = مسعود بن عمر بن عبد الله.
- ١١- السبكي = عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي.
- ١٢- السعد = التفتازاني = مسعود بن عمر بن عبد الله.
- ١٣- السيد الشريف = علي بن محمد بن علي الجرجاني.
- ١٤- الشافعي = محمد بن إدريس.
- ١٥- شيخ الإسلام = تقي الدين = أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام.
- ١٦- الشهرستاني = محمد بن عبد الكريم بن أحمد.
- ١٧- الشيخ الأكبر = ابن عربي = محمد بن علي بن محمد بن أحمد.
- ١٨- الطوفي = سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم.

١٩- الغزالي = محمد بن محمد بن أحمد = أبو حامد.

٢٠- موفق الدين = ابن قدامة = عبد الله بن أحمد بن محمد.

٢١- الماتريدي = أبو منصور = محمد بن محمد بن محمد.

٢٢- النسفي = عمر بن محمد بن أحمد.

٧- فهرس الکنی

- ١- أبو الحسن اللبودي الحنبلي = علي بن موسى
- ٢- أبو الحسن الأشعري = علي بن إسماعيل.
- ٣- أبو بكر الباقلاني = محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر.
- ٤- أبو حامد الإسفرائيني = أحمد بن محمد بن أحمد.
- ٥- أبو حنيفة = النعمان بن ثابت.
- ٦- أبو علي البجلي = الحسين بن الفضل بن عمير.
- ٧- أبو محمد الجويني = عبد الله بن يوسف بن عبد الله الجويني.
- ٨- أبو محمد الخشاب النحوي = عبد الله بن أحمد بن أحمد.
- ٩- أبو نصر السجزي = عبيد الله بن سعيد بن حاتم السجستاني.
- ١٠- أبو يوسف = يعقوب بن إبراهيم بن حبيب.

٨- فهرس الأبناء

١- ابن أبي حاتم = عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي.

٢- ابن القيم = محمد بن أبي بكر بن أيوب.

٣- ابن تيمية = شيخ الإسلام = تقي الدين = أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام.

٤- ابن حجر = أحمد بن علي بن حجر العسقلاني.

٥- ابن خويز منداد = محمد بن أحمد بن عبد الله.

٦- ابن عربي = الشيخ الأكبر = محمد بن علي بن محمد بن أحمد.

٧- ابن عقيل = علي بن عقيل بن محمد بن عقيل الحنبلي.

٨- ابن عيينة = سفیان بن عيينة بن أبي عمران.

٩- ابن قاضي الجبل = أحمد بن الحسين بن عبد الله بن قدامة.

١٠- ابن قدامة = موفق الدين = عبد الله بن أحمد بن محمد.

١١- ابن كُلاب = عبد الله بن سعيد.

١٢- ابن مفلح = محمد بن مفلح بن محمد.

٩- فهرس المذاهب والفرق والطوائف

رقم الصفحة

- | | |
|-----|-----------------|
| ١١٧ | ١- أهل السنة. |
| ٦٢ | ٢- الأشاعرة. |
| ١٩١ | ٣- الجهمية. |
| ١٩١ | ٤- الحرورية. |
| ١١٧ | ٥- الحنابلة. |
| ١٩١ | ٦- الرافضة. |
| ١٧٠ | ٧- الظاهرية. |
| ١٩١ | ٨- القدرية. |
| ١٦٩ | ٩- اللفظية. |
| ١١٧ | ١٠- الماتريدية. |
| ١٩٢ | ١١- المرجئة. |
| ١٤٨ | ١٢- المعتزلة. |
| ٦٧ | ١٣- المعطلة. |

فهرس المصادر والمراجع

حرف الألف

١- آداب الشافعي ومناقبه للإمام أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي ت (٣٢٧هـ) قدم له وحقق أصله وعلق عليه الشيخ عبد الغني عبد الخالق. طبعة دار الكتب العلمية - بيروت.

٢- الآداب الشرعية والمنح المرعية، تأليف شمس الدين أبي عبد الله محمد ابن مفلح المقدسي الحنبلي ت (٧٦٣هـ) تحقيق عامر الجزار، أنور الباز، طبعة دار الوفاء - المنصورة.

٣- ابن عربي الصوفي في ميزان البحث والتحقيق، جمع وتأليف عبد القادر ابن حبيب الله السندي - نزيل المدينة المنورة - نشر وتوزيع دار البخاري، بريدة - المدينة.

٤- الإبانة عن أصول الديانة، تأليف الإمام أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ت (٣٣٠هـ) تقديم فضيلة الشيخ حماد بن محمد الأنصاري، وسماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز، وفضيلة الشيخ إسماعيل الأنصاري - دار الأصاله - الإسكندرية.

٥- إثبات صفة العلو: تأليف الإمام موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي ت (٦٢٠هـ)، حققه وخرج أحاديثه وعلق عليها بدر بن عبد الله البدر، طبعة الدار السلفية، حولي - الكويت.

٦- إجماع الأئمة الأربعة واختلافهم: تأليف الوزير عون الدين أبي المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة البغدادى الحنبلي ت (٥٦٠هـ)، دراسة وتحقيق محمد حسين الأزهرى، دار العلاء للنشر والتوزيع - القاهرة.

٧- الإحكام في أصول الأحكام، تأليف الإمام علي بن محمد الآمدي ت (٦٣١)هـ، علق عليه العلامة الشيخ عبد الرزاق عفيفي - دار الصميعي - الرياض.

٨- اختصاص القرآن بعوده إلى الرحيم الرحمن، للحافظ الإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي المعروف بـ «الضياء» ت (٦٤٣)هـ، تحقيق عبد الله بن يوسف الجديع - مكتبة الرشد - الرياض.

٩- الأربعين في أصول الدين، للإمام فخر الدين الرازي ت (٦٠٦)هـ، تقديم وتحقيق وتعليق الدكتور أحمد حجازي السقا - مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة.

١٠- إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، للإمام محمد بن علي ابن محمد الشوكاني ت (١٢٥٠)هـ تحقيق وتعليق أ.د/ شعبان محمد إسماعيل - دار السلام - القاهرة.

١١- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، للإمام أبي المعالي عبد الملك الجويني إمام الحرمين ت (٤٧٨)هـ، حققه وعلق عليه وقدم له الدكتور محمد يوسف موسى، وعلي عبد المنعم عبد الحميد - مكتبة الخانجي - القاهرة.

١٢- الأسماء والصفات، للإمام الحافظ أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ت (٤٥٨)هـ حققه وعلق عليه عبد الله بن محمد الحاشدي، قدم له فضيلة الشيخ مقبل بن هادي الوادعي، مكتبة السوادني للتوزيع.

١٣- الأشاعرة في ميزان أهل السنة، تأليف فيصل بن قزار الجاسم، تقرّظ عدة من الشيوخ الأفاضل - الناشر المبرة الخيرية لعلوم القرآن والسنة دولة الكويت.

- ١٤-الإشراف على نكت مسائل الخلاف، للقاضي أبي محمد عبد الوهاب ابن علي بن نصر البغدادي المالكي ت (٤٢٢) هـ، قدم له وعلق عليه أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، دار ابن القيم - دار ابن عفان.
- ١٥-الإصابة في تمييز الصحابة، تأليف الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ت (٨٥٢) هـ.
- ١٦-الأصول الخمسة المنسوب إلى القاضي عبد الجبار بن أحمد الأسد أبادي ت (٤١٥) هـ حققه وقدم له دكتور فيصل بدير عون - جامعة الكويت.
- ١٧-أصول الدين - تأليف أبي منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي ت (٤٢٩) هـ، استانبول - مطبعة الدولة (١٣٤٦ هـ - ١٩٢٨ م).
- ١٨-أصول السرخسي، للإمام الفقيه الأصولي أبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي ت (٤٩٠) هـ - تحقيق أبي الوفاء الأفغاني - عنيت بنشره لجنة إحياء المعارف النعمانية بحيدر آباد الدكن بالهند - مكتبة ابن عباس.
- ١٩-أصول السنة، لأبي عبد الله محمد بن عبد الله الأندلسي الشهير بـ «ابن أبي زمنين» ت (٣٩٩) هـ تحقيق وتخريج وتعليق عبد الله بن محمد بن عبد الرحيم بن حسين البخاري، مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة.
- ٢٠-أصول الفرق والأديان والمذاهب الفكرية، تأليف الدكتور سفر بن عبد الرحمن الحوالي.
- ٢١-الاعتصام، تأليف الإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي ت (٧٩٠) هـ قدم له وعلق عليه أبو عبيدة مشهور ابن حسن آل سلمان - مكتبة التوحيد.

٢٢- اعتقاد الإمام المنبل أحمد بن حنبل إملاء ورواية الإمام المحدث أبي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز بن الحارث التميمي الحنبلي ت (٤١٠هـ)، تحقيق ودراسة مصطفى محمود الأزهرى، دار ابن القيم - دار ابن عفان.

٢٣- الاعتقاد، لأبي الحسين محمد ابن القاضي أبي يعلى الفراء الحنبلي ت (٥٢٦هـ) تحقيق وتعليق دكتور محمد بن عبد الرحمن الخميس، دار أطلس الخضراء للنشر والتوزيع - الرياض.

٢٤- اعتقاد أهل السنة: تأليف الحافظ أبي بكر أحمد بن إبراهيم الإسماعيلي ت (٣٧١هـ) تحقيق جمال عزون، تقرير الشيخ حماد الأنصاري - دار ابن حزم للنشر والتوزيع، الرياض.

٢٥- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد، للحافظ الإمام أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي ت (٤٥٨هـ)، علق عليه سماحة الشيخ عبد الرازق عفيفي، وقدم له وعلق عليه فضيلة الشيخ عبد الرحمن ابن صالح المحمود، حققه وعلق عليه أبو عبد الله أحمد بن إبراهيم أبو العينين، دار الفضيلة - الرياض.

٢٦- الأعلام، تأليف خير الدين الزركلي - دار العلم للملايين - بيروت لبنان.

٢٧- إعلام المسلمين بعصمة النبيين، للعلامة الشيخ إسحاق بن عليل عزوز المكي ت (١٤١٥هـ) - دار ابن حزم - بيروت لبنان.

٢٨- الاقتصاد في الاعتقاد، تأليف حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي ت (٥٠٥هـ)، ضبطه وقدم له موفق فوزي الجبر - دار الحكمة للطباعة والنشر - سوريا.

٢٩- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أصوله وضوابطه وآدابه، تأليف خالد بن عثمان السبت، الناشر: المنتدى الإسلامي ومجلة البيان.

٣٠- الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار، تأليف الشيخ يحيى ابن أبي الخير العمراني، شيخ الشافعية في اليمن ت (٥٥٨هـ)، دراسة وتحقيق الدكتور سعود بن عبد العزيز الخلف. أضواء السلف.

٣١- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به، لإمام المتكلمين القاضي أبي بكر بن الطيب الباقلاني البصري ت (٤٠٣هـ) تحقيق وتعليق محمد زاهد بن الحسن الكوثري، الناشر المكتبة الأزهرية للتراث - القاهرة.

٣٢- الإيمان ومعامله وسنته واستكمال درجاته، تصنيف الإمام أبي عبيد القاسم بن سلام ت (٢٢٤هـ)، تحقيق الشيخ محمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي.

٣٣- الإيمان: للحافظ محمد بن إسحاق بن يحيى بن منده ت (٣٩٥هـ) حققه وعلق عليه الدكتور علي بن محمد بن ناصر الفقيهي - مؤسسة الرسالة - بيروت.

حرف الباء

٣٤- بداية المجتهد ونهاية المقتصد، تأليف الإمام أبي الوليد محمد بن أحمد ابن محمد أحمد بن رشد القرطبي ت (٥٩٥هـ) تحقيق أبي عبد الرحمن عبد الحكيم بن محمد - المكتبة التوفيقية - القاهرة.

٣٥- البداية والنهاية، تأليف أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي الشافعي ت (٧٧٤هـ) تحقيق أحمد عبد الوهاب فتيح - دار الحديث - القاهرة.

٣٦- براءة الأئمة الأربعة من مسائل المتكلمين المبتدعة: تأليف د/ عبد العزيز ابن أحمد بن محسن الحميدي - دار ابن القيم، دار ابن عفان.

٣٧- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تأليف الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ت (٩١١) هـ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - دار الفكر.

حرف التاء

٣٨- التبصير في معالم الدين: تأليف الإمام أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري ت (٣١٠) هـ، تحقيق وتعليق علي بن عبد العزيز بن علي الشبل - دار العاصمة - الرياض.

٣٩- تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري، تصنيف الإمام أبي القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الدمشقي ت (٥٧١) هـ، عني بنشره القدسي - دمشق.

٤٠- التحبير شرح التحرير في أصول الفقه، تأليف العلامة علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرادوي الحنبلي ت (٨٨٥) هـ، دراسة وتحقيق الدكتور عبد الرحمن بن عبد الله الجبرين، مكتبة الرشد - الرياض.

٤١- تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد، للشيخ إبراهيم بن محمد بن أحمد الشافعي البيجوري ت (١٢٧٧) هـ، ضبطه وصححه عبد الله محمد الخليلي - دار الكتب العلمية - بيروت.

٤٢- التسعينية: تأليف شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ت (٧٢٦) هـ، دراسة وتحقيق الدكتور محمد بن إبراهيم العجلان - مكتبة المعارف - الرياض.

٤٣- التعريفات: تأليف علي بن محمد بن علي الجرجاني ت (٨١٦) هـ حققه
وقدم له إبراهيم الإبياري - دار الريان للتراث.

٤٤- تفسير القرآن العظيم، للإمام الحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير
الدمشقي ت (٧٧٤)، تحقيق مجموعة من الأفاضل - مؤسسة قرطبة،
مكتبة أولاد الشيخ للتراث - الجيزة.

٤٥- تقريب التدمرية: تأليف الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين، اعتنى
بالكتاب وخرج أحاديثه سيد بن عباس بن علي الجليري - مكتبة
السنة - القاهرة.

٤٦- التقريب والإرشاد الصغير، للقاضي أبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني
ت (٤٠٣) هـ، قدم له وحققه وعلق عليه الدكتور عبد الحميد بن علي
أبو زنيد - مؤسسة الرسالة.

٤٧- التمهيد لقواعد التوحيد، للإمام أبي المعين ميمون النسفي ت (٥٠٨)
هـ، دراسة وتحقيق جيب الله حسن أحمد، تقديم دكتور محمد ربيع محمد
جوهري - دار الطباعة المحمدية - القاهرة.

٤٨- التمييز في بيان أن مذهب الأشاعرة ليس على مذهب السلف العزيز -
رد على كتاب أهل السنة الأشاعرة. تأليف أبي عمر حاي بن سالم
الحاي - دار غراس للنشر والتوزيع - الكويت.

٤٩- التوحيد، تأليف أبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي
السمرقندي ت (٣٣٣) هـ، تحقيق الدكتور بكر طوبال أوغلي، والدكتور
محمد أروشي - دار صاد بيروت، مكتبة الإرشاد استانبول.

٥٠- التوحيد وإثبات صفات الرب ﷻ، تأليف إمام الأئمة أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة ت (٣١١) هـ، دراسة وتحقيق الدكتور عبد العزيز بن إبراهيم الشهوان - دار الرشد، الرياض.

٥١- التوحيد ومعرفة أسماء الله ﷻ وصفاته على الاتفاق والتفرد، تأليف الإمام الحافظ أبي عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى بن منده ت (٣٩٥) هـ، حققه وعلق عليه الدكتور علي بن محمد بن ناصر الفقيهي - مطابع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.

حرف الجيم

٥٢- جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)، تأليف أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي بالتعاون مع مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية بدار هجر.

٥٣- جامع العلوم والحكم شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، تأليف الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين الشهير بـ «ابن رجب» ت (٧٩٥) هـ، حققه مسعد بن كامل، أسامة بن عبد العليم، بإشراف من فضيلة الشيخ مصطفى بن العدوي - دار ابن رجب.

٥٤- جامع بيان العلم وفضله، للإمام الحافظ أبي عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي ت (٤٦٣) هـ.

٥٥- الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمنه من السنة وآي القرآن (تفسير القرطبي) تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي ت (٦٧١) هـ، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي - مؤسسة الرسالة.

حرف الحاء

٥٦- الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة، تأليف الحافظ أبي القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي الأصبهاني ت (٥٣٥هـ)، تحقيق ودراسة محمد بن ربيع بن هادي عمير المدخلي - دار الراية للنشر والتوزيع.

٥٧- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، تأليف الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ت (٤٣٠هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت لبنان.

حرف الخاء

٥٨- خصائص المصطفى بين الغلو والجفاء - تأليف الصادق بن محمد بن إبراهيم. مكتبة الرشد - الرياض.

٥٩- خلق أفعال العباد والرد على الجهمية وأصحاب التعطيل، تأليف الإمام محمد بن إسماعيل البخاري ت (٢٥٦هـ)، خرج أحاديثه أبو محمد سالم ابن أحمد بن عبد الهادي السلفي، وأبو هاجر محمد السعيد بن بسيوني الأبياني، مكتبة التراث الإسلامي - القاهرة.

حرف الدال

٦٠- درء تعارض العقل والنقل، تأليف شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية ت (٧٢٨هـ)، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم، إشراف جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

٦١- دراسات في الأهواء والفرق والبدع وموقف السلف منها، تأليف الدكتور ناصر بن عبد الحكيم العقل، دار أشبيليا للنشر والتوزيع - الرياض.

- ٦٢- الدرة الفاخرة، تأليف عبد الرحمن بن أحمد الجامي ت (٨٩٨) هـ.
- ٦٣- دقائق أولى النهى لشرح المنتهى، تأليف منصور بن يونس بن إدريس البهوتي ت (١٠٥١) هـ، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٦٤- دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي ت (٤٥٨) هـ، تحقيق الدكتور عبد المعطي قلعجي - دار الكتب العلمية بيروت - دار الريان للتراث.
- ٦٥- الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، تأليف الإمام إبراهيم ابن علي بن محمد بن فرحون المالكي ت (٧٩٩) هـ، تحقيق الدكتور محمد الأحدي أبو النور، مكتبة دار التراث.

حرف الذال

- ٦٦- ذم الكلام وأهله، تأليف شيخ الإسلام أبي إسماعيل عبد الله بن محمد ابن علي الهروي الأنصاري ت (٤٨١) هـ، تحقيق عبد الله بن محمد بن عثمان الأنصاري، مكتبة الغرباء الأثرية.

حرف الراء

- ٦٧- الرد على الجهمية، تأليف الإمام عثمان بن سعيد الدارمي ت (٢٨٠) هـ تحقيق بدر البدر، الدار السلفية - الكويت.
- ٦٨- الرد على من يقول القرآن مخلوق: تأليف أبي بكر أحمد بن سلمان بن الحسن البغدادي الحنبلي النجاد ت (٣٤٨) هـ، تحقيق عبد السلام عمر علي، الناشر دار الضياء - طنطا.

٦٩- رسالة في الرد على الرافضة، تأليف أبي حامد محمد المقدسي ت (٨٨٨) هـ، تحقيق الأستاذ عبد الوهاب خليل الرحمن، الدار السلفية - الهند.

٧٠- رفع الأستار لإبطال أدلة القائلين بفناء النار، تأليف الإمام محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي.

٧١- الروح: تأليف الحافظ شمس الدين ابن قيم الجوزية ت (٧٥١) هـ، تحقيق محمد فريد، المكتبة التوفيقية - القاهرة.

٧٢- الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية، للعلامة الحسن بن عبد المحسن المشهور بأبي عذبة، مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند.

حرف السين

٧٣- السحب الوابلة على ضرائح الحنابلة: تأليف محمد بن عبد الله بن حميد النجدي ت (١٢٩٥) هـ، تحقيق الدكتور بكر بن عبد الله أبو زيد، والدكتور عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، مؤسسة الرسالة.

٧٤- السنة: تأليف الإمام عبد الله بن أحمد بن حنبل ت (٢٩٠) هـ - المطبعة السلفية.

٧٥- السنة: تأليف أبي بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال ت (٣١١) هـ، دراسة وتحقيق الدكتور عطية الزهراني - دار الراجعية للنشر والتوزيع - الرياض.

٧٦- سير أعلام النبلاء، تأليف الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ت (٧٤٨) هـ، تحقيق شعيب الأرنؤوط - مؤسسة الرسالة.

حرف الشین

٧٧- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، تأليف الإمام عبد الحي بن أحمد ابن محمد العكري الحنبلي الشهير بـ «ابن العماد» ت (١٠٨٩) هـ، تحقيق محمود الأرناؤوط، دار ابن كثير، بيروت.

٧٨- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، تأليف الإمام أبي القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري اللالكائي ت (٤١٨) هـ، تحقيق الدكتور أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي، دار طيبة.

٧٩- شرح أصول السنة لإمام أهل السنة أحمد بن حنبل، شرحها فضيلة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين، خرج أحاديثه علي بن حسين أبولوز - مكتبة دار المسير - الرياض.

٨٠- شرح أم البراهين بحاشية محمد الدسوقي، لمؤلفها الإمام محمد السنوسي.

٨١- شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب، تأليف الإمام أبي محمد عبد الله بن يوسف بن هشام الأنصاري المصري (٧٦١) هـ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - المكتبة العصرية - صيدا بيروت.

٨٢- شرح لمعة الاعتقاد الهادي إلى سبيل الرشاد، للإمام ابن قدامة المقدسي شرح فضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين، خرج أحاديثه محمد خليل الطوخى - مكتبة الرحاب.

٨٣- شرح مختصر الروضة: تأليف نجم الدين أبي الربيع سليمان بن عبد القوي بن سعيد الطوفي ت (٧١٦) هـ، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي - مؤسسة الرسالة.

٨٤- شرح السنة: تأليف أبي محمد الحسن بن علي بن خلف البرهاري
ت (٣٢٩هـ)، تحقيق الدكتور محمد بن سعيد القحطاني - مكتبة السنة -
القاهرة.

٨٥- شرح السنة: تأليف أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي
ت (٥١٦هـ) تحقيق زهير الشاويش، وشعيب الأرنؤوط - المكتب
الإسلامي.

٨٦- شرح العقائد النسفية، للعلامة سعد الدين التفتازاني مسعود بن عمر
ت (٧٩١هـ)، تحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا - مكتبة الكليات
الأزهرية - القاهرة.

٨٧- شرح العقيدة الطحاوية، تأليف الإمام علي بن علي بن محمد بن أبي
العز الدمشقي ت (٧٩٣هـ)، حققه الدكتور عبد الله بن عبد المحسن
التركي، وشعيب الأرنؤوط - مؤسسة الرسالة.

٨٨- شرح العقيدة الطحاوية، تأليف أكمل الدين محمد بن محمد البابري
الحنفي ت (٧٨٦هـ)، تحقيق الدكتور عارف آيتكن، مراجعة الدكتور
عبد الستار أبو غدة.

٨٩- شرح العقيدة الواسطية، لفضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين،
خرج أحاديثه سعد بن فواز الصميل - دار ابن رجب.

٩٠- شرح الفقه الأكبر، للعلامة الفقيه علي بن سلطان محمد القاري
ت (١٠١٤هـ)، تعليق الشيخ وهبي سليمان غاوجي - دار البشائر
الإسلامية - بيروت.

٩١- شرح الكوكب المنير، تأليف الإمام محمد بن أحمد بن عبد العزيز
المعروف بـ «ابن النجار» ت (٩٧٢هـ)، تحقيق الدكتور محمد الزحيلي،
والدكتور نزيه حماد - مكتبة العبيكان.

٩٢- شرح المفصل، للإمام يعيش بن علي بن يعيش النحوي ت (٦٤٣) هـ، طبعة إدارة الطباعة المنيرية.

٩٣- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل، تأليف الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ت (٧٥١) هـ، تحقيق الدكتور السيد محمد السيد، وسعيد محمود، دار الحديث - القاهرة.

٩٤- الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة، تأليف الإمام عبيد الله ابن بطة العكبري ت (٣٨٧) هـ، تحقيق ودراسة دكتور رضا بن نعيان معطي - مكتبة العلوم والحكمة، المدينة المنورة، ودار العلوم والحكم - سوريا.

٩٥- الشريعة: تأليف الإمام أبي بكر محمد بن الحسين الأجري (٣٦٠) هـ تحقيق الوليد بن محمد بن بنه سيف الناصر، قدم له الشيخ عبد القادر الأرناؤوط، والدكتور عاصم بن عبد الله الفريوتي - مؤسسة قرطبة.

حرف الصاد

٩٦- الصارم المسلول على شاتم الرسول ﷺ: تأليف شيخ الإسلام أحمد ابن عبد الحليم بن تيمية ت (٧٢٨) هـ، دراسة وتحقيق محمد بن عبد الله ابن عمر الحلواني، ومحمد كبير أحمد شودري، طبعة دار رمادي للنشر، والمؤمن للتوزيع.

٩٧- صحيح الجامع الصغير وزيادته، تأليف محمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي.

٩٨- الصراط المستقيم في إثبات الحرف القديم، تأليف موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي ت (٦٢٠) هـ. ضمن مجموع، تحقيق وتعليق د/ عبد الله بن صالح البراك، دار الوطن - الرياض.

٩٩-الصفات: تأليف الإمام الحافظ علي بن عمر الدارقطني ت (٣٨٥) هـ، تحقيق عبد الله الغنيان.

١٠٠-الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة، تأليف الإمام محمد بن أبي بكر أيوب المعروف بـ «ابن قيم الجوزية» ت (٧٥١) هـ، حققه الدكتور علي بن محمد الدخيل الله، دار العاصمة - الرياض.

حرف الطاء

١٠١-طبقات الشافعية الكبرى، تأليف تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي ت (٧٧١) هـ، تحقيق محمود محمد الطناحي، وعبد الفتاح محمد الحلو. دار إحياء الكتب العربية.

١٠٢-طبقات الشافعية، تأليف أبي بكر بن أحمد بن محمد بن عمر تقي الدين ابن قاضي شهبة الدمشقي ت (٨٥١) هـ، علق عليه الدكتور الحافظ عبد العليم خان، طبع بإعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية.

١٠٣-طبقات الفقهاء الشافعيين، تأليف الحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي ت (٧٧٤) هـ، تحقيق أنور الباز، دار الوفاء - المنصورة.

حرف العين

١٠٤-عقيدة السلف وأصحاب الحديث، تأليف الإمام أبي عثمان إسماعيل ابن عبد الرحمن الصابوني ت (٤٤٩) هـ، تحقيق أبي اليمين المنصوري - دار المنهاج.

١٠٥-العقيدة السلفية في كلام رب البرية وكشف أباطيل المبتدعة الردية، تأليف عبد الله بن أبي يوسف الجديع - دار الإمام مالك، ودار الصميعي للنشر والتوزيع.

١٠٦- العين والأثر في عقائد أهل الأثر، تأليف الإمام عبد الباقي المواهبي الحنبلي ت (١٠٧١) هـ، تحقيق عصام رواس قلعجي، راجعه عبد العزيز رباح - دار المأمون للتراث بدمشق.

١٠٧- غذاء الألباب شرح منظومة الآداب، تأليف الإمام محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي ت (١١٨٨) هـ، ضبطه وصححه الشيخ محمد عبد العزيز الخالدي، دار الكتب العلمية - بيروت.

حرف الفاء

١٠٨- فتح الباري بشرح صحيح البخاري، تأليف الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ت (٨٥٢) هـ، وعليه تعليقات الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز، والشيخ عبد الرحمن البراك، دار طيبة - الرياض.

١٠٩- فتح رب البرية بتلخيص الحموية، لفضيلة الشيخ محمد بن صالح العثيمين - دار ابن الجوزي - دار ابن رجب.

١١٠- فرق الشيعة: تأليف أبي محمد الحسن بن موسى النوبختي - مطبعة الدولة، استانبول لجمعية المستشرقين الألمانية.

١١١- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، تأليف شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن تيمية ت (٧٢٨) هـ - مكتبة المعارف - الرياض.

١١٢- الفرق بين الفرق، للإمام أبي منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي ت (٤٢٩) هـ، دراسة وتحقيق محمد عثمان الخشت - مكتبة ابن سينا - القاهرة.

١١٣- الفصل في الملل والأهواء والنحل، تأليف الإمام أبي محمد علي بن أحمد المعروف بـ «ابن حزم» الظاهري ت (٤٥٦) هـ تحقيق الدكتور محمد إبراهيم نصر، الدكتور عبد الرحمن عميرة، دار الجيل - بيروت.

١١٤- فقه الأسماء الحسنى، تأليف عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر - دار التوحيد للنشر - الرياض.

١١٥- الفوائد البهية في تراجم الحنفية، تأليف الإمام الفقيه محمد بن عبد الحي اللكنوي الهندي ت (١٣٠٤ هـ)، اعتنى به أحمد الزغبى، دار الأرقم - بيروت.

حرف القاف

١١٦- القضاء والقدر. تأليف الأستاذ الدكتور عمر سليمان عبد الله الأشقر دار النفائس - الأردن.

حرف الكاف

١١٧- الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية، للإمام محمد بن أبي بكر ابن أيوب ابن قيم الجوزية - إشراف الدكتور بكر بن عبد الله أبو زيد - دار عالم الفوائد.

١١٨- كرامات أولياء الله ﷺ، تأليف الإمام أبي القاسم هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي ت (٤١٨ هـ)، تحقيق الدكتور أحمد سعد حمدان. دار طيبة، الرياض.

١١٩- الكليات: تأليف أبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكفوي ت (١٠٩٤ هـ)، تحقيق دكتور عدنان درويش، ومحمد المصري - مؤسسة الرسالة.

حرف اللام

١٢٠- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقد الفرق المرضية، تأليف الإمام محمد بن أحمد السفاريني الحنبلي

ت (١١٨٨هـ)، مع تعليقات الشيخ عبد الله أباطين، والشيخ سليمان بن سحمان.

حرف الميم

١٢١- مجموع الفتاوى: تأليف شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ت (٧٢٨هـ)، اعتنى بها وخرج أحاديثها عامر الجزار، وأ نور الباز - دار الوفاء - المنصورة.

١٢٢- مختار الصحاح، تأليف الإمام محمد بن أبي بكر عبد القادر الرازي - دار الغد الجديد.

١٢٣- مختصر العلو للعلي الغفار، تأليف الحافظ شمس الدين الذهبي، اختصره محمد ناصر الدين الألباني - المكتب الإسلامي.

١٢٤- مختصر الفتاوى المصرية: تأليف الإمام بدر الدين محمد بن علي الحنبلي البعلي ت (٧٧٧هـ)، أشرف على تصحيحه الشيخ عبد المجيد سليم، دار الكتب العلمية، بيروت.

١٢٥- مشيخة أبي المواهب الحنبلي، تأليف محمد بن عبد الباقي الحنبلي البعلي الدمشقي ت (١١٢٦هـ)، تحقيق محمد مطيع الحافظ - دار الفكر.

١٢٦- معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد، تأليف الشيخ حافظ بن أحمد الحكمي ت (١٣٧٧هـ) تحقيق محمد صبحي حسن حلاق - طبعة دار ابن الجوزي - الدمام.

١٢٧- معجم المؤلفين تراجم مصنفي الكتب العربية، تأليف / عمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة.

١٢٨-مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة، تأليف شمس الدين ابن قيم الجوزية ت (٧٥١)هـ، تحقيق هاني الحاج - المكتبة التوفيقية.

١٢٩-مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، تأليف الإمام أبي الحسن علي ابن إسماعيل الأشعري ت (٣٣٠)هـ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد- مكتبة النهضة المصرية.

١٣٠-من سب الصحابة ومعاوية فأمه هاوية، تأليف الشيخ محمد بن عبد الرحمن المغراوي - مكتبة التراث الإسلامي.

١٣١-منهج أهل السنة والجماعة ومنهج الأشاعرة في توحيد الله تعالى تأليف خالد بن عبد اللطيف بن محمد نور - مكتبة الغرباء الأثرية - المدينة المنورة.

١٣٢-منهج الأشاعرة في العقيدة، تأليف الدكتور سفر بن عبد الرحمن الحوالي.

١٣٣-منهج السلف والمتكلمين في موافقة العقل للنقل وأثر المنهجين في العقيدة، تأليف جابر إدريس على أمير - أضواء السلف.

١٣٤-موقف ابن حزم من المذهب الأشعري، تأليف عبد الرحمن بن محمد سعيد دمشقية - دار الصميعي للنشر والتوزيع.

١٣٥-الماتريديّة دراسة وتقويماً، تصنيف أحمد بن عوض الله بن داخل اللهيبي الحربي، دار العاصمة للنشر والتوزيع.

١٣٦-المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين، تأليف الإمام سيف الدين الأمدي ت (٦٣١)هـ تحقيق الدكتور حسن محمود الشافعي - مكتبة وهبة - القاهرة.

١٣٧- المجموع شرح المذهب للشيرازي، تأليف الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي ت (٦٧٦) هـ، حققه وعلق عليه محمد نجيب المطيعي - مكتبة الإرشاد - جدة.

١٣٨- المحصول في علم أصول الفقه، تأليف الإمام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي ت (٦٠٦) هـ، تحقيق الدكتور طه جابر فياض العلواني - مؤسسة الرسالة.

١٣٩- المختصر في أصول الدين، تأليف القاضي عبد الجبار ت (٤١٥) هـ.

١٤٠- المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد بن حنبل في العقيدة، جمع وتحقيق عبد الإله بن سلمان بن سالم الأحمدى - دار طيبة - الرياض.

١٤١- المستصفى من علم الأصول، تصنيف الإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي ت (٥٠٥) هـ تحقيق الدكتور حمزة بن زهير حافظ.

١٤٢- المصباح المنير، للعلامة أحمد بن محمد بن علي الفيومي، تحقيق يحيى مراد، مؤسسة المختار للنشر والتوزيع.

١٤٣- المعجم الفلسفي - مجمع اللغة العربية.

١٤٤- المغني: تأليف الإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي ت (٦٢٠) هـ، تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، والدكتور عبد الفتاح محمد الحلو - دار عالم الكتب - الرياض.

١٤٥- المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى، تأليف الإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي ت (٥٠٥) هـ، ضبطه الشيخ أحمد قباني - دار الكتب العلمية - بيروت.

١٤٦- الملل والنحل: تأليف الإمام محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر الشهرستاني ت (٥٤٨هـ)، تحقيق أمير علي مهنا، وعلي حسن قاعور - دار المعرفة - بيروت.

١٤٧- المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج: تأليف الإمام يحيى بن شرف النووي ت (٦٧٦هـ) تحقيق مجموعة من الأفاضل - دار الحديث - القاهرة.

١٤٨- المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد، تأليف الإمام أبي اليمن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن العليمي المقدسي الحنبلي ت (٩٢٨هـ)، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا. دار الكتب العلمية - بيروت.

١٤٩- الموافقات: تأليف الإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى اللخمي الشاطبي ت (٧٩٠هـ)، تحقيق أبي عبيدة مشهور حسن آل سلمان، تقديم العلامة بكر بن عبد الله أبو زيد - دار ابن عفان.

١٥٠- المواقف: تأليف الإمام عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي ت (٧٥٦هـ) بشرح المحقق السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني ت (٨١٦هـ) - مطبعة السعادة.

حرف النون

١٥١- نهاية الإقدام في علم الكلام: تأليف الإمام محمد بن عبد الكريم الشهرستاني ت (٥٤٨هـ) حرره وصححه الفردجيوم.

١٥٢- نهاية السؤل في شرح منهاج الوصول إلى علم الأصول، تأليف جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن الإسنوي ت (٧٧٢هـ)، تحقيق الدكتور شعبان محمد إسماعيل. دار ابن حزم.

١٥٣- نيل الأوطار من أسرار منتقى الأخبار، تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني ت (١٢٥٠) هـ، تحقيق أبي معاذ طارق بن عوض الله بن محمد دار ابن القيم - دار ابن عفان.

١٥٤- النبوات: تأليف شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة ت (٧٢٨) هـ، تحقيق الدكتور عبد العزيز بن صالح الطويان - أضواء السلف.

حرف الهاء

١٥٥- الهداية شرح بداية المبتدي، تأليف الإمام أبي الحسن بن أبي بكر المرغيناني الحنفي ت (٥٩٣) هـ، تحقيق أحمد جاد - دار الحديث القاهرة.

حرف الواو

١٥٦- الوابل الصيب من الكلم الطيب، تأليف الإمام محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية ت (٧٥١) هـ، تحقيق أبي محمد يحيى بن محمد سوس الأزهرى دار ابن رجب.

١٥٧- الوجيز في فقه مذهب الإمام الشافعي، تأليف حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي ت (٥٠٥) هـ، تحقيق سيد عبده أبو بكر سليم. منشورات دار الرسالة - القاهرة.

فهرس موضوعات الكتاب

رقم الصفحة	الموضوع
٥	أولاً: مقدمة المحقق.
١٣	ثانياً: قسم الدراسة.
١٥	ترجمة المؤلف.
٢٣	نسبة الكتاب للمؤلف - وسبب تأليفه.
٢٣	منهج المؤلف في الكتاب.
٢٥	عقيدة الإمام البعلي والكلام عليها.
٢٧	المآخذ العقدية في الكتاب.
٣٠	مصادر الإمام البعلي في كتابه.
٣٣	عملي في الكتاب.
٣٥	وصف المخطوطة التي اعتمدت عليها.
٣٧	صور النسخة الخطية.

ثالثاً: النص المحقق

٤٥	مقدمة المؤلف.
----	---------------

المقصد الأول: في المنصوص من عقائد الحنابلة عن الإمام أحمد

الباب الأول: في معرفة الله تعالى

٤٩	وجوب معرفة الله شرعاً.
----	------------------------

الموضوع	رقم الصفحة
أول الواجبات.	٤٩
أول نعم الله الدينية والدنيوية.	٥٠
معنى الشكر وحكمه.	٥٠

الصفات

الوحدانية.	٥١
العلم.	٥٢
القدرة.	٥٤
الإرادة.	٥٤
الحياة.	٥٥
السمع والبصر.	٥٥
الكلام.	٥٦
القرآن كلام الله.	٥٨
حكم من قال: القرآن مخلوق.	٥٨
حكم اللفظية.	٥٩

فصل

في الجوهر والجسم والعرض والمكان

الاستواء على العرش.	٦٥
---------------------	----

رقم الصفحة

الموضوع

٦٦

مذهب السلف في الصفات الاختيارية.

الباب الثاني: في الأفعال

٦٩

حدوث العالم.

٧٠

أفعال العباد مخلوقة لله.

٧١

اختيار العبد وتسييره.

٧٢

إيلاء الخلق وتعذيبهم.

٧٣

الثواب والعقاب.

٧٣

خطاب المعدوم.

٧٤

الصلاح والأصلح.

٧٤

عمل العقل.

٧٥

الرزق حلال وحرام.

٧٦

المشيئة والإرادة.

الباب الثالث: في الأحكام

٧٧

وجوب امتثال الأمر واجتناب النهي.

٧٧

إثابة الطائع وعقاب العاصي.

٧٧

القطع بالجنة أو بالنار.

فصل

في الكلام على الإسلام والإيمان

- ٧٨ معنى الإسلام.
- ٧٨ متى يحكم للمرء بالإسلام؟
- ٨٠ معنى الإيمان.
- ٨١ الإيمان يزيد وينقص.
- ٨٢ الاستثناء في الإيمان.

فصل

في تقدير الخير والشر

- ٨٣ الله مقدر الخير والشر.
- ٨٣ موت المحترق والمقتول والغريق وأكيل الوحش.
- ٨٤ الوعد والوعيد.
- ٨٤ المحبطات.

فصل

في التوبة وشروطها

- ٨٥ وجوب التوبة على الفور.
- ٨٥ ممن تقبل التوبة وممن لا تقبل.

الموضوع	رقم الصفحة
الحدود كفارات.	٨٨
شروط التوبة.	٨٩
فائدة: الأرواح مخلوقة لله ويكفر القائل بقدها.	٩٠
فصل	
في الإيمان بالقضاء والقدر	
الرقيب والعتيد.	٩٢
الباب الرابع: بقية السمعيات	
الساعة وأشراطها، الدجال، يأجوج ومأجوج،	٩٣
نزول عيسى، الصعقة، الحشر والنشر، إحياء الميت في قبره،	
ضغطة القبر، رد الروح، سؤال منكر ونكير.	
الثواب والعقاب على الروح والجسد.	٩٤
الميزان والميعاد.	٩٥
الحساب.	٩٥
قربات الكافر هل تنفعه؟	٩٦
الصراط.	٩٦
الجنة والنار.	٩٧
المقام المحمود.	٩٨

الموضوع	رقم الصفحة
الحوض المورود.	٩٨

الباب الخامس: في النبوة

تفاضل الأنبياء.	٩٩
عموم بعثته ﷺ إلى جميع الخلق.	٩٩
دينه ﷺ قبل البعثة.	١٠١
المعجزات.	١٠١
عصمة الأنبياء.	١٠٢

فصل

في كرامات الأولياء

تعريف الكرامة.	١٠٣
الأنبياء أفضل من الأولياء.	١٠٤

فصل

في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

حكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.	١٠٤
شروطهما.	١٠٥
تعريفهما.	١٠٦
فائدة: أنواع الحقوق:	١٠٦

الموضوع	رقم الصفحة
آداب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.	١٠٧
الإنكار على السلطان.	١٠٨
هجر المبتدع والعاصي.	١٠٨
فائدة: ما يجب على القادر أن يفعله.	١٠٨
الخاتمة: مَنْ كَفَّرَ مِنْ لَيْسَ بِكَافِرٍ أَوْ فَسَّقَ مِنْ لَيْسَ بِفَاسِقٍ.	١٠٩
حكم لعن الكافر المعين.	١١٠

تعريفات

القديم.	١١٠
العالم.	١١١
المستحيل.	١١١
الجائز.	١١١
الدور.	١١١
التسلسل.	١١١

التتمة

موقف أهل السنة من المشابهة.	١١٢
الوصية باتباع السنة وترك الجدال.	١١٣

المقصد الثاني

مقدمة: طوائف أهل السنة ثلاث

(حنابلة - أشاعرة - ماتريدية)

- ١٢١ مسائل وقع الخلاف فيها بين الحنابلة والأشاعرة:
- ١٢١ الاستواء.
- ١٢٣ النزول.
- ١٢٣ المجى والإتيان.
- ١٢٤ أقوال السلف في ذم البدع والأهواء.

المقصد الثالث

في مسألة الكلام وذكر ما نقل عن الإمام أحمد

- ١٢٩ تعريف القرآن.
- ١٣٠ الكلام حقيقة الأصوات والحروف.
- ١٣٢ شرح التعريف.
- ١٣٢ معنى «معجز بنفسه».
- ١٣٣ معنى «متعبد بتلاوته».
- ١٣٣ معنى «الكتابة كلام حقيقة».
- ١٣٣ معنى «لم يزل الله تعالى متكلمًا».

الموضوع	رقم الصفحة
المذاهب في كلام الله تعالى.	١٣٣
كلام الإمام الطوفي في الحقيقة والمجاز.	١٣٦
أدلة السلف على كون الكلام حقيقة الأصوات والحروف.	١٣٧
مذهب ابن كلاب والأشعري وأدلته.	١٣٩
كلام الإمام الغزالي في الحقيقة والمجاز.	١٤٠
قول أبي حامد الإسفرائيني وأبي محمد الجويني في مخالفة.	١٤٢
الأشعري لمذهب الشافعي وغيره من السلف في الكلام.	١٤٣
تبديع الإمام أحمد للقائلين بالحكاية والعبارة.	١٤٤
نقض الإمام الطوفي لأدلة القائلين بالكلام النفسي.	١٤٦
رد الحافظ أبي نصر السجزي على الأشعري	١٤٧
في إنكاره الحرف والصوت.	
كلام الحافظ ابن حجر في صفة الكلام.	١٤٩
أدلة الجمهور من كلام ابن قاضي الجبل.	١٥٠
رد الحافظ أبي نصر السجزي على قولهم «لا يتبعض».	١٥٠
الرد على القائلين بالعبارة من كلام شيخ الإسلام.	١٥١
اعتراضات وأجوبة من كلام موفق الدين ابن قدامة.	١٥٢
رد الحافظ أبي نصر السجزي على مسألة (التعاقب).	١٦٠

الموضوع	رقم الصفحة
رد ابن قدامة على مسألة (التجزؤ والتعدد).	١٦٠
ذم السلف لعلم الكلام.	١٦١
شبهة وجواب الحافظ أبي نصر عليها.	١٦٢
أدلة إثبات الحرف والصوت من كلام ابن قدامة.	١٦٣
تعريف البيهقي لصفة الكلام ورد ابن حجر عليه.	١٦٥
حد الصوت.	١٦٧

فصل ثانٍ

في المسألة المشهورة المسماة بمسألة اللفظ

إنكار الإمام أحمد علي الكرايسي لقوله: لفظي بالقرآن مخلوق.	١٦٩
إنكار إسحاق وأحمد على داود الظاهري.	١٦٩
رد الإمام أحمد على الواقفة واللفظية.	١٧٠
ابتلاء البخاري بمن يقول: أصوات العباد غير مخلوقة.	١٧١
الفرق بين القراءة والمقروء.	١٧٢

تتمات

الأولى: قول الحنابلة إن كلام الله عرض، والجواب عن ذلك.	١٧٣
الثانية: قول ابن حجر فيما استقر عليه مذهب الأشعري من صفة الكلام.	١٧٥

الموضوع	رقم الصفحة
كلام الإيجي في المواقف.	١٧٥
شرح الجرجاني لكلام الإيجي.	١٧٦
تفسير الإيجي لمسألة «المعنى النفسي».	١٧٧
لوازم فهم الأشعرية للمعنى النفسي.	١٧٧
اختيار الشهرستاني في «نهاية الأقدام».	١٧٨
حكاية السبكي لمذهب الأشعري في صفة الكلام.	١٧٩
إنكار كلامية بين الدفتين.	١٨٢
الثالثة: نقل كلام الملا عبد الرحمن الجامي في اختلاف الناس في مسألة الكلام.	١٨٣
قول ابن عربي في «الفتوحات المكية» نقلاً من الدرة للجامي.	١٨٤
الرابعة: ذم السلف للاشتغال بعلم الكلام.	١٨٨
قول الإمام أحمد في أصول السنة.	١٨٩
قول الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز.	١٩١
قول الإمام مالك في الاستواء.	١٩٣
الخامسة: موافقة الأشعري للإمام أحمد في المعتقد.	١٩٠
بجمل اعتقاد الإمام الأشعري في «الإبانة».	١٩٢
قول الأشعري في الاستواء.	١٩٣

- ١٩٥ الفهارس العامة
- ١٩٧ فهرس الآيات القرآنية.
- ٢٠٠ فهرس الأحاديث النبوية.
- ٢٠١ فهرس الآثار وأقوال العلماء.
- ٢٠٣ فهرس أسماء الصحابة.
- ٢٠٤ فهرس الأعلام.
- ٢٠٨ فهرس الألقاب.
- ٢١٠ فهرس الكنى.
- ٢١١ فهرس الأبناء.
- ٢١٢ فهرس المذاهب والفرق والطوائف.
- ٢١٣ فهرس المصادر والمراجع.
- ٢٣٥ فهرس الموضوعات.

المسائل الفقهية

التي حكي فيها رجوع الصحابة رضي الله عنهم

جمعاً ودراسة

تأليف

د. خالد بن أحمد الصمّي باطّين

عضو هيئة التدريس

جامعة أم القرى - مكة المكرمة

دار ابن عَفَّان

دار ابن القَيم

جامع المسائل الحديثية (١٣)

اليُسُوعُ وَالْمَعَامِلَاتُ

الْمَثَالِيَةُ

جَمْعٌ وَتَرْتِيبٌ وَتَقْلِيلٌ

أَبِي مُعَاذٍ طَارِقُ بْنُ عَوْضٍ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ

دَارُ ابْنِ عَفَّانَ

دَارُ ابْنِ الْقَيْمِ